

محافظ اسلام
الوطالب المؤمن قریشی

مؤلف
علامہ عبد اللہ الخنیزئی

مترجم: علامہ سید ذیشان حیدر جوادی

پیشکش

معصومین اکیڈمی حیدرآباد آندھرا پردیش
زیر اہتمام: انجمن معصومین دارالشفاء نمبر 700-2-22 پختون کالونی حیدرآباد
آندھرا پردیش (انڈیا)

پ۔ او۔ بکس نمبر 610، بی۔ پی۔ اسٹ۔ آفس حیدرآباد، فون نمبر: 524275

تفہیمِ جہان

نام کتب	_____	ابو طالب مومن قریش
مصنف	_____	علامہ عبد اللہ الغنیزی
ترجمہ	_____	علامہ سید ذیشان حیدر جواد
ناشر	_____	معصومین اکیڈمی حیدر آباد اے پی
تعداد طباعت	_____	(۲۰۰۰) دو ہزار
طباعت	_____	۱۹۹۵ء م ۱۴۱۵ھ
کتابت	_____	مید محمد صادق رضوی (رضوی پرنٹرس، جلال مارکٹ چھتر بازار)
قیمت	_____	۱۲۰/- ایک سو بیس روپے

_____ : ملے پیسے : _____

● دفتر انجمن معصومین۔ ۷۲-۷۱-۷۰ پنچتن کالونی دارالشفاء، حیدر آباد

فون نمبر 624275

● مکتبہ تراہیم۔ چھتر بازار۔ حیدر آباد (اے، پی)

● سانس آؤنڈ۔ پرانی حویلی چوراسہ، حیدر آباد، اے پی

گلدستہ مضامین

۱	گفتارِ مزرعہ
۲۰	آستانہ تدبیر و تقدیس
۵۸	مدارجِ زندگان {
۷۷	خانلان
۸۷	دلایل
۹۰	ترویج
۹۴	صبحِ پیغام
۱۰۱	دعوتِ ذوالعشیرہ
۱۲۷	چاد
۱۴۳	وقتِ احتضار
۱۴۳	تاریخ کی ذمہ داریاں {
۱۴۸	بعد موت
۱۵۹	عطرِ ازلہ ذکر
۱۷۷	حضرت علیؑ کی زبان پر
۱۸۹	اصحاب و علماء کی زبان پر
۲۰۱	چند لمحے حدیدی کے ساتھ
۲۶۵	افسرِ پروازی اور جلسہ سازی
	مومنین

علامہ حبیب الرحمن جوادی (مترجم)

نام السید ذیشان حیدر تخلص حیدر لقب جوادی (منسوب بامام جواد علیہ السلام) والد گلی کا نام مولانا السید محمد جواد (سابق پیش نماز جمدال ضلع علی گڑھ) مدرسہ اجماعیہ کراچی میں دینیات مدرسہ ناظمیہ لکھنؤ سے درجہ عالم بخف اشرف سے استعداد تحقیق و تفہیم واجتہاد خطابت کا سلسلہ ۱۹۴۹ء سے جاری ہے۔ تصنیف و تالیف میں برابر مصروف رہتے ہیں۔

تلمی خدمات :- نظام اسلام ۵ جلدیں، فہرست تاریخ کی روشنی میں شہداء ایمان، نصرت واجتہاد شیعہ اجتہاد، تیس، آج کا انسان اور اس کے اجتماعی مشکلات، ترجمہ کتاب سلیم اقتصادیات ۲ جلدیں الکلام (عربی)، الفقہ والاجتہاد (عربی)، الامام الصادق، تنقیہ دین و دنیا، شی علی مصلوٰۃ، شی علی الفلاح، شی علی صیبر النعل، قد قامت الصلوٰۃ، و اسان ابن سبہ، توحید خالق، شیوہ اور صاحب، تحریف قرآن، خزائن معلوم اور عقل و شریع، تحقیق اہل بیت، الامام الصادق والمذہب الاربعہ و فیہرہ۔ ہادی استدلال پر موصوف کئی اہم کتابوں کی تالیف و تصنیف میں منہمک ہیں جو جلد از جلد منظر شہود پر جلوہ گر ہوں گی۔

فرد جعفر کے تمام نوجوانوں کو اپنی دینی خدمات پر فخر و ناز ہے

معصومین اکیڈمی

حیدر آباد، الہند

صدر میٹر احمد علی زواری

ابوطالب مومن قریشی

ذوق تصنیف و تالیف میں حصول علم کی خاطر جو نفوس منہمک رہتے ہیں انھیں مالک حقیقی کی طرف سے ہر قسم کا جذبہ عطا ہوتا ہے۔ چاہے وہ جذبہ دینی ہو یا دنیاوی اسی انہماک کو لئے ہوئے نوجوانان ملت اس کا رخسار میں پیشرفت کئے۔ محافظ اسلام محسن انسانیت، باب العلم کے پیر بزرگوار حضرت ابوطالب ہاشمی جو روز قیامت تک عالم انسانیت کے طرف و ضمیر میں منور رہیں گے۔ ان کی حیات طیبہ پر تصنیف کردہ نورانی تحریر ابوطالب مومن قریشی عربی زبان میں عظیم تہذیب ہے۔ اس کا ترجمہ اردو میں عمدۃ العلماء علامہ السید ذیشان حیدر جواد صاحب قبلہ و کعبہ نے کیا ہے۔ ان ہی نوجوانان ملت میں سے ایک پاکیزہ نفس میر صابر علی صاحب بان انجمن معصومین حیدر آباد (انڈیا) کی ملاقات علامہ السید ذیشان حیدر جواد صاحب قبلہ سے ۱۹۸۷ء میں ہوئی اس وقت موصوف اپنی دینی مصروفیات میں مشغول تھے۔ میر صابر علی موصوف سے ہم کلام ہوئے تو موصوف نے کئی سکتوبات کا ذکر کیا۔ خاص کر اس کتاب کی طرف توجہ مبذول کرائی اور کہا کہ یہ کتاب ہندوستان میں شائع ہو چکی ہے۔ اتنے بڑے ملک میں یہ کتاب جتنی تعداد میں چھپی چاہیے تھی وہ نہ چھپ سکی آپ کی انجمن اگر اس کتاب کی اشاعت کی طرف توجہ کرے تو یہ بھی دینی و دنیاوی خدمت ہوگی۔ علامہ نے اس کتاب پر اس قدر روشنی ڈالی کہ میر صابر علی کے دل میں خواہش پیدا ہو گئی کہ مولف ابوطالب مومن قریشی سے ملاقات ہو جائے چنانچہ میر صابر علی نے زبیرات مقامات مقدسہ کے بعد بغرض عمرہ سعودی عرب پہنچے اور بعد فریقہ عمرہ و مقامات مقدسہ اپنے ہی خواہوں سے ملاقات کرتے ہوئے سید اقبال عابدی سے الحسا (سعودیہ) میں ملاقات کی اور اس کتاب کا تذکرہ فرمایا۔ اس پر اقبال عابدی نے اس مقام کی نشاندہی کی کہ جہاں پر عبد اللہ بن الحنفی صاحب کتب ام پذیر تھے۔ پھر دیگر ہم وطن حضرات سے بھی میر صابر علی کی ملاقات ہوئی جس میں قابل ذکر غلام شبحتی صاحب، سید واجد اعجاز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احوال واقعی

محسن اسلام سید البطاح حضرت ابوطالب علیہ السلام پر تو اہل ان زمانہ کی اُسی وقت سے نظر تھی جب آپ نے حضرت ختمی مرتبت کی پرورش کی ذمہ داری قبول کی اور آنحضرت کی نگہداشت و نصرت میں کئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ اسی دور سے مخالفین اسلام کی نظروں میں آپ کی شخصیت کھٹکنے لگی اور جب اسلام نے اپنا اثر دکھایا تو شخصیت پرست قبائل نے بھی باجبر واکراہ اسلام کا ظاہری لبلاہ اور طمہ کو اسلام میں داخل ہو گئے اور طرح طرح کی سازشوں اور ریشہ و دانیوں میں معروف ہو گئے۔ محافظ اسلام حضرت ابوطالب کی خدمات تارخ کے صفحات پر آج بھی ایک منارہ نور کے مانند ہیں۔ اور بانی اسلام و اسلام کی بقا کی دعوت دیتے ہیں۔ بعد وفات حضرت ابوطالب علیہ السلام کے آپ کے فرزند حضرت علیؓ اور حسینؓ علیؓ ابی طالب نے حافظ اسلام و بانی رسول اسلام کی حیثیت سے اپنے والد بزرگوار کی ذمہ داری کو اپنی آخری سانس تک ادا کیا۔ اسلامی جنگوں میں ہزاروں سوریان عرب تیغ امیر المومنین علیہ السلام سے جہنم داخل ہو گئے۔ ہی وجہ تھی کہ پہلے تو حضرت ابوطالب اور بعد میں مولائے کائنات حضرت علیؓ ابن ابی طالب کے خون کے پیاسے ہو گئے۔ اور عرب کا کینہ تو تاریخ میں اپنی آپ شالی ہے۔ یہی دشمنی کا سلسلہ بعد وفات حضرت ختمی مرتبت بڑھنے لگا۔ اور آخر میں میدانِ کربلا میں امام حسین علیہ السلام کے سامنے ایک قاتلانہ تحریک کے ساتھ نمودار ہوا۔ معاویہ کے دور سے ہی حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی ذاتِ بابرکات کیلئے انہی ہزار منابر سے سب و شتم کا آغاز ہو چکا تھا۔ اور جب کہ یہ کینہ اپنے شہسوار پہنچ گیا اور میدانِ کربلا میں امام حسین علیہ السلام نے لشکرِ زید سے فرما کر کیا میں حلال کو حرام کیا یا حرام کو حلال کیا ہوں یا شریعت میں تبدیلی کیا ہوں اس سوال کے جواب میں لشکرِ زید نے کہا کہ یہ آپ کے باپ کا بدلہ آپ سے لے رہے ہیں۔ اس کے بعد دربارِ شام میں زید کے سامنے اہلیتِ اطہار قیدیوں کی صورت میں پیش کئے تو زید کہ وہ اشعار جو کہ اہل بیتؑ کی موجودگی میں ہمارے کاشن میرے پروردگار کے کہتے ہوئے تو دیکھتے کریں نے آلِ محمدؑ سے کیا انتقام لیا ہے یہ اشعار اسلام دشمنی کا بین ثبوت

ط

ہیں اور آج اسی کے ماننے والوں کا نعرہ ہے کہ ”محو الاثر العالی“ یعنی علیؑ کے اثر کو مٹا دو اور ساتھ ساتھ ایمان حضرت ابوطالبؑ کو بھی مشکوک بنا دو تاکہ آئندہ بھی اس بغض و عناد کا سلسلہ جاری رہے اور اسلام اپنے حقیقی روپ میں کبھی دنیا کے سامنے نہ آنے پائے۔ لعنت اللہ علیٰ اعدائہم اجمعین۔ ایسے پر آشوب دور میں دار سے پھر ایک آؤلف زندہ ہوئے۔ یعنی پورچوس صدی ہجری میں دار نے پھر ایک میثم عصر کو طلب کیا۔ اور اس میثم عصر کو بھی پھانسی کا حکم ہو چکا تھا مگر مشاہیر عالم کے تقریباً ایک لاکھ ٹیلیگرام پہنچے جس کی وجہ سے بادشاہ وقت کو پھانسی کا حکم منسوخ کرنا پڑا۔ میثم عصر آیت اللہ العظمیٰ الشیخ عبد اللہ الخنیز مظلہ کی کتاب ”ابوطالب مومن قریش“ ترویج و تحقیق کے طالب علموں کے لئے ایک نادر تحفہ ہے جس کے مطالعہ سے حقیقی نتائج کا سامنا اور شکوک مٹ جانا کتاب کی تاثیر ہے۔ فاضل مصنف نے جس طریقے سے تاریخی مواد کو پیش کیا ہے اس سے آپ کی خداداد تحقیقی صلاحیت کا پتہ چلتا ہے۔ کتاب کے تعلق سے اظہار کرنا اور وہ بھی علامہ السید جوادی کے بعد سورج کو چراغ دکھانا ہے۔ کتاب میں بجا اشعار حضرت ابوطالب اور اقوال رسول اور آیات قرآنی کی روشنی میں تاریخ کا تجزیہ اپنے مقام پر انفرادیت رکھتا ہے۔ یعنی یہ کتب راہ حضرت ابوطالبؑ میں چہاد کرنے والوں کے لئے حرفِ آخر ہے اور ایسے ہی صاحبانِ ایمان کے لئے قرآن پیکار کر کہ رہا ہے۔

أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (المجادلہ آیت ۲۲)
آگاہ ہو کہ خدا کا گروہ وہی تو (پوری پوری) صلاح پانے والے ہیں۔

آیت اللہ حضرت عبد اللہ الخنیز مظلہ سے مجھے ملاقات کا شرف ۱۹۸۶ء میں بمقام سعودی عرب بہ طیف میں حاصل ہوا۔ جس کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔ کیونکہ شیخ انتہائی منکر الزنا اور خلیق انسان ہیں اور گفتگو میں بھی طہانیت کا انداز پایا جاتا ہے۔ اور آپ کے اخلاق کا یہ عالم ہے کہ جو بھی ایک مرتبہ آپ سے ملاقات کرتا وہ دوبارہ ملاقات کا خواہش مند ہوتا ہے خصوصاً آپ کی کتاب کی اشاعت کے بعد سے بیشتر لوگ آپ کے گرویدہ ہو گئے اور آپ کو مردِ مجاہد کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ خدا آپ کو صدوسی سال سلامت رکھے۔ آمین یا رب العالمین۔ بحیثِ آلِ طہ و زینین۔ اور اب تو شیخ کی تقلید میں بھی ہزاروں مقلدین ہیں اور شیخ کو مرجع کا بھی خرف حاصل ہے۔

۱۹۸۶ء میں نے بعض زیادت مقامات مقدمہ کے لئے سعودیہ عرب گیا تھا

میں نے علامہ سے ملاقات کرنے کی کوشش کی۔ میں ابوطالب مومنین قریش پر ہنسنے کے بعد میرا دل بے اختیار ہو گیا کہ علامہ سے ملاقات کروں اور مجھے میرے خدا سے یہ امید ہے کہ میری ملاقات آیت اللہ الشیخ عبداللہ الخنیزی مدظلہ سے ہوگی۔ سیدہ تنویر یکس۔ میر حسین علی اور سید واجد حسین صاحب اہد فکرا، نخبین صاحب نے شیخ سے ملاقات کا بندوبست کیا۔ اور یہ ملاقات ہماری زندگی میں ایک بہت ہی مبارک و مقدس اہم مقام رکھتی ہے۔ میں جتنے بھی دن سعودی عرب میں تھا پابندی سے علامہ کی ملاقات کو جانا اور دوسری ملاقات کا معنی رہتا اور جب میں حیدرآباد واپس ہونے لگا تو نہایت ہی افسوس کر رہا تھا۔

”حیف در چشم زدن صحبت یار آخر شد“

انجن موصوفینؑ ایک زمانہ دراز سے دینی خدمات میں مصروف ہے اس کے ساتھ ساتھ انجن نے کئی دینی اور فقہی کتابوں کی اشاعت کی اور ان کتابوں کو مفت تقسیم کیا گیا انجن موصوفینؑ کی کتابوں میں دعائے کیل اور ہدایات موصوفینؑ خاص کتابیں ہیں اور دیگر کئی رسالوں کی اشاعت بھی ہو چکی ہے میں سعودی عرب سے آنے کے بعد اپنی دینی خدمات میں منہمک ہونے کے باوجود میں خط کتابت کا سلسلہ جاری رکھا۔ خاص کر میں نے غلام نخبین صاحب اور واجد آقا صاحب سے بذریعہ خط مشورہ کر کے ”موصوفینؑ اکیڈمی“ کا انعقاد عمل میں لایا۔ اور اس اکیڈمی کی جانب سے یہ کتاب آیت اللہ العظمیٰ الشیخ عبداللہ الخنیزی مدظلہ العالی کی اشاعت میں آئی۔ ان تمام خدمات کا اجر بارگاہ رب العزت میں بطیف موصوفین علیہ السلام محفوظ ہوگا۔ اور بارگاہ خداوندی میں ہماری یہ دعا ہے کہ رب العزت بطیف موصوفین علیہ السلام ان کی توفیقات میں اضافہ فرمائے۔

آمین یا رب العالمین،

بہنایات رب ذوالین

میر صابر علی زواری

سکری ڈوبان انجن موصوفینؑ حیدرآباد



صورة العکس:

حجۃ الاسلام مجاہد الاسلام ثانی حضرت میثم تیار مرجع تقلید جہاں
عجل اللہ، حضرت شیخ علی العابد حسن بن علی بن علی بن علی بن علی
عجل اللہ الخنیزی صاحب قبلہ مدظلہ۔ سنہ ولادت ۱۳۵۵ھ

چراغ اللمیۃ

والدین
یو دون
الموت
یو دون
فصل
بعض
نہا
وہ
مہینہ
دھند
بروک
ابن ایمان
کو بہان رکھ
اوت دینے
ہی دیکھ
ہونے گہ
کے مقول
ہوتے ہیں



ملنے کا پتہ

انجن موصوفینؑ، پ. او. بکس نمبر (610) حوبلی پوسٹ نمبر ۲ (لہ. پ.) انڈیا۔

گفتارِ ماتجم

کسی انسان کی سیرت پر ذمہ دار نہ قلم اٹھانا ایک ایسا سخت اور دشوار گزار مرحلہ ہے جس کے طے کرنے میں مورخ کے ہائے نگاہ میں لغزش پیدا ہو جاتی ہے۔ قلم تھلے لگتا ہے۔ ہاتھوں میں ریشہ پڑ جاتا ہے۔ خیالات ہلکنے لگتے ہیں اور قوت اور ارادہ شعور اپنی پوری ہمت صرف کرنے کے بعد بھی ”معاذ اللہ“ کی تفسیر یا بلند کر دیتی ہے۔

اس لئے کہ سیرت نگاری انسان کے تمام سوانح حیات اور اوضاع زندگی پر ایک تفصیل مطالعہ اور دقیق نظر کی متقاضی ہے اس اہم موضوع کے لئے انسان کے موروثی صفات اس کے داخلی کیفیات نفسیاتی رجحانات اور اجتماعی سماجی اور اقتصادی مشکلات سبھی پر نظر رکھنے کی ضرورت پڑتی ہے۔

سیرت نگاری فقط ظاہری طبع کے بیان کر دینے کا نام نہیں ہے یہ ایک مختصر فہرست ہوتی ہے جس سے مکمل کتاب زندگی کا اندازہ ہوتا ہے۔ ایک چھوٹا سا آئینہ ہوتا ہے جس میں ماضی، حال اور مستقبل یک وقت دیکھے جاسکتے ہیں۔ ایک مختصر سا نقشہ ہوتا ہے جس میں زندگی کا پورا عکس نظر آتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب عام انسان کی سیرت نگاری اتنی اہم اور دشوار گزار ہے تو شیخ عظیم القریش حضرت ابوطالب کی زندگی پر قلم اٹھانا اور بھی مشکل مرحلہ ہو گا۔

مجھے دلدہنی پڑتی ہے اپنے نوجوان برادر دینی جناب عبد اللہ خزینری کو جنہوں نے جوانی کے مادی تقاضوں کو پس پشت ڈال کر زندگی کا ایک اہم حصہ یعنی تقسیم ایک سال کا زمانہ اس وادی کو طے کرنے میں صرف کر کے حضرت ابوطالب کے ایمان و عقیدہ آپ کے جہاد اور آپ کے خدات مسلسل کا وہ ذخیرہ ہمیا کر دیا ہے جس کو دیکھنے کے بعد کوئی انصاف پسند انسان آپ کے ایمان و عقیدہ میں شک نہیں کر سکتا۔

یہ بات پہلے بھی واضح تھی لیکن ایک ایسے جری العزم اور صحیح الکلمہ انسان کی ضرورت تھی جو ”علی



علامہ شیخ محمد راشد الغزالی - ہانی و سکریٹری انجمن تحفہ مومنین و سکریٹری عمومی الکئیسیہ برصا علی زکاء طاعات کرتے ہوئے

ابصار ہم غشلوچ " قسم کے لوگوں کی نگاہوں سے تعصب اور جہالت کے پردے ہٹا کر ان کے لئے نورِ صداقت کے جلوؤں کی نشاندہی کرے۔ مشیت نے اس انسان کو موصوف کی شکل میں مجسم کیا اور اس طرح آپ کے سیال قلم اور عین انکار سے یہ خدمت انجام پائی

قانون سیرت نگاری کے تحت اگر حضرت ابوطالب کی پوری زندگی کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ آپ کی پوری زندگی میں کوئی لمحہ ایسا نہیں آیا جسے کفر سے سازگار یا اسلام سے کنارہ کش تصور کیا جاسکے یہ ہر وہ ہے کہ ان لمحات کے صحیح تجزیہ کے لئے ایک ذہن رسا اور چشم بینا کی ضرورت ہے ورنہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ کوئی شے اپنے انتہائی ظہور کی بنا پر پردہ خف میں چل جاتی ہے۔ فلسفہ کا ایک مسلم مسئلہ ہے کہ پوشیدگی اور مخفییت محض گہمائی کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ اس کا عامل بعض اوقات خود ظہور بھی ہوتا ہے۔

ہم دنیا کی جس شے کو بھی دیکھتے ہیں اس سے پہلے نور آفتاب نظر آتا ہے اس کے بعد اس کے وسیلے سے اس شے پر نظر پڑتی ہے جسے دیکھنا چاہتے ہیں لیکن اس کے باوجود ہم اس شے پر نظر جمالیتے ہیں اور نور آفتاب کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔

اس طرح ہمیں جس شے کا علم ہوتا ہے اس کا وسیلہ ذہنی تصویریں ہوتی ہیں جو صفو قلب پر منقش ہوتی ہیں لیکن اس کے باوجود ہم اپنے ہی نفس سے غافل ہو کر اس شے کی طرف توجہ مرکوز کر دیتے ہیں۔ اس سے زیادہ واضح مثال یہ ہے کہ آج کی بعض تحقیقات کی بناء پر دُنیائے رنگ کا کوئی وجود نہیں ہے سرخ و زرد و سیاہ و سفید یہ سب ان ہوائی تموجات کا نتیجہ ہیں جو اپنے ہلوس نور کی شعاعیں لئے رہتے ہیں۔ مجھے اس سے بحث نہیں ہے کہ فلسفی امتیاز سے اس دعوے پر کوئی ممکن دلیل قائم ہو سکتی ہے یا نہیں۔؟ مجھے تو صرف یہ بتانا ہے کہ فلسفہ جدید و قدیم دونوں اس ایک نقطہ پر متفق ہیں کہ اکثر چیزیں اپنے ظہور اور انکشافِ کامل کی بنا پر محقق ہو جاتی ہیں۔

اسی بنیاد پر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت ابوطالب کے ایمان کا نظروں سے پوشیدہ ہو جانا اس کے گہم اور غفلتی ہونے کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ یہ اس کے کمالِ ظہور کا اثر ہے۔ یہ اور بات ہے کہ آفتاب کی شعاعیں بھی چمکاؤں کی نظروں سے پوشیدہ ہی رہتی ہیں۔

ورنہ کیا سبب تھا کہ دنیا کو آپ کا مادی جہاد آپ کا سماجی مقابلہ اور آپ کے تریقی خدمات نظر آئے۔ لیکن ان کے پس منظر میں کلام کرنے والا بنیادی عقیدہ نظر نہ آسکا۔

حضرت ابوطالب کی سیرت سے دلائلِ ایمان اور شواہدِ عقیدہ کے جمع کرنے کے لئے آپ کی زندگی کو چار حصوں میں تقسیم کرنا پڑے گا پہلے حصہ میں آپ کے اضافی اوصاف پر نظر ڈالی جائے گی دوسرے

میں نفسیاتی رجحانات پر بحث ہوگی۔ تیسرے حصے میں آپ کے ذاتی خدمات بیان کئے جائیں گے اور چوتھے میں آپ کے بارے میں عطا و امت کے اعتراف و ارشادات نقل کئے جائیں گے

اضافی اوصاف

آپ کا نسب شریف ابنِ تسلیم کے ساتھ حضرت آدمؑ تک پہنچتا ہے۔

ابوطالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن کعب بن لوی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن عود بن ناحور بن یعرب بن شجب بن نابت بن اسمعیل بن ابراہیم بن تارخ بن ساروخ بن ارعوا بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوحؑ بن لک بن متوشلح بن خنوخ بن برد بن ہابیل بن لوف بن انوش بن شیت بن آدمؑ۔ (مواہب الواہب)

آپ کے اسم گرامی کے بارے میں علما میں قدرے اختلاف ہے۔ صاحبِ عمدۃ المطالب احمد بن علی کا قول ہے کہ آپ کا اسم شریف عبد مناف تھا۔ ابو بکر طوسی کی رائے ہے کہ اسم مبارک عمران تھا اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ خود ابوطالب ہی تھا۔

بعض علما نے عبد مناف کو ترجیح دی ہے کہ حضرت عبد المطلب نے اپنی وصیت میں اسی نام سے یاد کیا ہے اور ابوطالب کو کنیت سے اردیا ہے۔ رہ گیا عمران تو اس کے بارے میں روایت کو ضعیف قرار دیا گیا ہے اگرچہ شہرت اسی نام کی ہے اور اسی اعتبار سے اہل بیت کو آلِ عمران بھی کہا جاتا ہے۔

(مواہب الواہب)

توارث صفات

"پدرم سلطان بود" اگرچہ انسان کو سلطان نہیں بنا سکتا لیکن یہ حقیقت بھی ناقابلِ انکار ہے کہ سلاطین کی اولاد کی ذہنیات کام ذہنیاتوں سے مختلف ضرور ہوتی ہے اب یہ اختلاف جائز حدود میں ہو یا ناجائز اس کے عوامل و حرکات اچھے ہوں یا بُرے لیکن اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ انسان اپنے موروثی صفات کا آئینہ دار ضرور ہوتا ہے۔

قانونِ توارث کے تفصیلات کا تذکرہ اپنے موضوع سے خارج ہے۔ اس لئے اسے علما و نفس کے حوالے کیا جاتا ہے۔ البتہ اتنا کہنا ضروری کہا جاتا ہے کہ اس قانون کا کس حد تک تسلیم کرنا انتہائی بدیہی اور دھڑلئی شے ہے انسان جن صفات کا حامل ہوتا ہے۔ بچے میں ان کے آثار کا پایا جانا ایک فطری شے ہے۔ ایک غریب کے بچے میں غل اور ایک کریم کے بچے میں کرم کا ہونا ضروری ہے۔ یہ اور بات ہے کہ حالاتِ زمانہ اور اختلافِ معاشرہ کی بناء پر ان صفات کا مظاہرہ اپنی آبائی شکلوں میں نہ ہو سکے۔

پتہ ابتدائی تخلیق کے اعتبار سے ماں باپ کے اوصاف لے کر دنیا میں آئے۔ پھر مشورہ اس پر اثر انداز ہوتا ہے۔ وہ اپنے داخل کیفیات کی بنا پر سماج کا مقابلہ کرتا ہے اور نتیجہ میں تضادم و تعارض ایک جدید شکل کی طرف منہس ہو جاتا ہے جس کا حقیقی سرچشمہ وہی موردی صفات ہوتے ہیں جن کو لے کر دنیا میں آیا ہے اگرچہ کسی ٹخن میں دلیم انسان کے گھر پیدا ہو اور اس کی تربیت ایک ایسے عالم اور فضا میں گھرائے ہو جائے جس کا شعار دولت کا لٹانا اور اموال کا تقسیم کرنا ہو تو یہ خارجی اثرات سے متاثر ہونے کے بعد اموال کی تقسیم میں بغل سے کام نہ لے گا لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ بغل اس کی سرشت سے نکل گیا۔ بلکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا اظہار دولتِ علم کی تقسیم میں ہو یا اثرِ دولت اخلاق کی قیامی میں۔

یہی وجہ ہے کہ دینِ اسلام نے انسان کی تربیت کا انتظام اس کے شعوری دور سے ہی کیا کہ اہل وقت وراثت اپنا اثر دکھا چکتے ہیں۔ بلکہ اس کا سکل اہتمام اس کے وجود میں آنے کے پہلے ہی سے شروع کر دیا۔ اہل کسی انسان نے تلمیذی شکل کا قصہ کیا اور اسلام نے اپنے احکام نافذ کر دیئے۔ اچھی اور با اخلاق عورت کا آقا کو مال و جمال پر فطری مت جلاؤ۔ دودھ پلانے پر خاص توجہ دو، ناجائز و ناروا خیالات کی حامل عورت سے بچے کو محفوظ رکھو، اچھی آنکوش میں تربیت کا انتظام کرو وغیرہ۔

یہ سب کیا ہے؟ یہی کہ تربیت، عالم وجود میں قدم رکھنے سے پہلے ہونا کہ موردی صفات اپنا غلط رنگ نہ جاسکیں۔ بنیادی اثرات نامناسب طریقے پر متاثر نہ کر سکیں۔ انسان ہو کہ مصلح و مرقی کی ساری تدبیریں صرف ان بنیادی جراثیم کی بنا پر بیکار اور بے سود ہو جائیں جو پہلے سے طبیعت میں اپنا گھر بنا چکے ہیں۔ توارث صفات کے اس نظریے پر ایک عبوری نظر ڈالنے کے بعد ہمارا فریضہ ہے کہ ہم اس سلسلے میں محنت و اوطالب کے موقف کو واضح کر کے بتائیں کہ اس عجیب الطریقہ فسر زندگی کو اپنے والدین سے کیا کیا ملتا ہے!

(۱) حضرت عبدالمطلب (۲) عالم عربیت کا ونیسر مطلق (۳) اور ابو طالب کا مرقی (۴) اول

کیا کہنا اس انسانِ کامل کا جسے تاریخ آج تک مفلسوں کی پتہ نگاہ اور غریبوں کے ملجا و ماویٰ کے نام سے یاد کرتی ہے جس نے حاجیوں کو سیراب کر کے "فتیخ" اور اڑتے ہوئے پرندوں کو غذا دے کر "مطم الطیر" کا لقب حاصل کیا۔

اس وقت آپ کی مکمل تاریخ پیش کرنا مقصود نہیں ہے صرف ان خطوط کی نشاندہی کرنا ہے جو آپ کی زندگی میں بڑی نمایاں حیثیت رکھتے ہیں۔ یعنی آپ کا ایمان و اخلاص اور جود و کرم۔

جود و کرم کا یہ عالم تھا کہ کبھی تڑپتے ہوئے دل اور منو لے ہوئے چہرے دیکھے نہیں جاتے تھے۔ رادر

دھوپ کے ماسے ہوئے کانٹے اور میدانِ پیش سے جھلے ہوئے چہرے سامنے آئے اور ادھر سیرال کا انتظام شروع ہو گیا۔ کوئی مشاعرہ یا ساز نہ نہ جانے کسی غربت زدہ کو احساسِ غربت نہ ہونے پائے کوئی دور آفتاب اپنے کو لاوارث تصور نہ کر سکے۔ مرق باسلے کر آنے والے اللہ کے جہان اور خاتمِ خدا کے طواف کرنے والے ہیں۔

کوئی پرچہ کر آنے والے سے آپ کا کیا تعلق ہے؟ یہ سنا سے انتظامات آپ کیوں کر رہے ہیں؟ مکہ والے اپنے شہر کی آبرو کا خیال کیوں نہیں کرتے؟ عالم عربیت کی حیثیت کو کیا ہو گیا ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ یہ اہتمام و انتظام یہ خاطرِ اوری اور ضیافت اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ اس انسان کے دل میں عشقِ الہی کے گہرے جذبات اور جود و کرم کے عین و جہانات پائے جاتے ہیں۔ یہ نہ تو یہ چاہتا ہے کہ دیگران جملہ کے پیش زدہ پیالے سے رہیں اور نہ یہ برداشت کر سکتا ہے کہ خدائی جہانی پر کوئی حرف اُسکے اسے نہ یہ گوارا ہے کہ اپنے موردی جذبات گھٹ کر مرجائیں اور نہ یہ برداشت ہے کہ دھوپ اور پیاس کی شدت سے گھر کر لوگ طواہب خانہ کعبہ چھوڑ دیں۔

سوال یہ ہے کہ جود و کرم اور احساس و شعور کے گہرے و جہالت حضرت ابو طالب کی زندگی میں کس طرح ظاہر ہوئے۔ دور جانے کی ضرورت نہیں ہے تاریخ کے اوراق ہمارے سامنے ہیں۔ ثقت دل اور کثرتِ خیال نے پریشان کر رکھا ہے لیکن دانشِ صفات اس بات پر مجبور کر رہے ہیں کہ اللہ کے جہان بھوکے پیاسے نہ نہ جائیں۔ اور لوگ گھبرا کر غلہ کعبہ کو ترک نہ کر دیں۔ اپنا گھر چھوڑنا ہے تو اجڑ جائے لیکن اللہ کا گھر آباد رہے۔ اپنے سر پر بار بڑھنا ہے تو بڑھ جائے لیکن اللہ کی جہان داری پر حرف نہ آنے پائے۔

کیا ان تصورات و جذبات کا انسان بھی کافر ہو سکتا ہے؟

ایمان و عقیدہ

آپ کے ایمانِ کامل کا ثبوت آپ کا وہ نمائندہ ہے جو آپ نے ابرہہ سے اس وقت کیا جب وہ غزوہ فدا کو منہدم کرنے کے لئے اپنا عظیم الشان لشکر لے کر مکہ آیا۔ آج دنیا میں اسلام کے ٹھیکیدار بہت ہیں۔ جسے دیکھتے وہ ذہر و ابر شریعت ہے جس پر نظر ڈالو وہ وارثِ قرآن ہے لیکن انصاف سے بتائیے کہ اگر آج انصاف پر کوئی وقت پڑ جائے تو کیا کوئی ایسا مسلمان ہے جو حضرت عبدالمطلب کا جیسا مطمئن قلب اور پرکون نفس لے کر اٹھ کر ہو! یہاں تو مسلمانوں کا یہ عالم ہے کہ بات پر دشمن کو چیلنج کر رہے ہیں۔ اور جب بات پورے نہیں ہوتی تو صلحتِ خدا پر ٹال دیتے ہیں جس کے نتیجہ میں اسلام کی رسوائی اور شریعت کی بے عزتی ہوتی ہے لیکن کیا کہنا حضرت عبدالمطلب کی دور رس نگاہوں کا کہ آپ نے ابرہہ سے اس وقت تک کوئی بات نہیں کی جب

نیکو مشیت الہی کا اعلازہ نہیں کر لیا۔ یہی وجہ تھی کہ ادھر زبان پر کلمات آئے اور اہل بیت کی فوجیں مدینہ پہنچیں
مقابلہ ایک ایسا کام ہے جس کا اختیار سوائے ابن اولیاء خدا کے کسی اور کو نہیں ہے جن کو اپنی طلب
پر اعتماد کامل اور اللہ کی مشیت پر اظہارِ تام حاصل ہو۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ انسان اپنی خواہش سے کوئی بات کہہ لے
اور اس کے نہ ہونے کی صورت میں اسلام بدنام ہو جائے اس لئے کہ اللہ نے ہر ایک کے دعوے کی تصدیق کی
کوئی ضمانت نہیں لی ہے۔

حضرت عبدالمطلب کا یہ وہ طرز عمل تھا جس نے آپ کی وصایت کو مکمل طریقے سے واضح کر دیا۔ آپ
انہی اطمینان قلب کے ساتھ ابرہہ کو چیلنج کرتے ہیں کہ چوتھوں فوجوں میں لگا ہوں گے سانسے آجاتا ہے مگر دنیا
دیکھ لے کہ وہاں کتنی تاثیر ہے اور ایمان کی لہر کس طرح دھکی جاتی ہے۔

سابق بیان کو دیکھنے کے بعد یہ کہا جاسکتا تھا کہ اگر حضرت عبدالمطلب کی فیاضی کو یہ گوارا نہ تھا کہ خاندانِ کعبہ کی
مرجیت میں کوئی فرق اسکے تو پھر ابرہہ کے مقابلہ میں خاندانِ کعبہ کی طرف سے دفاع کیوں نہیں کیا؟

لیکن اس کا کھلا جواب یہ ہے کہ اولاً تو مادی اعتبار سے حضرت عبدالمطلب کے پاس اتنی قوت نہ تھی
کہ اس بے پناہ لشکر کا مقابلہ کر سکے۔ دوسری بات یہ بھی ہے کہ اس مقابلہ سے بات ابرہہ اور عبدالمطلب کی ہو کر
رہ جاتی اور آپ کا منشاء یہ تھا کہ ابرہہ کے سامنے الہی طاقتوں کا مظاہرہ ہو جائے تاکہ اسے یہ احساس ہو جائے
کہ اللہ اسے اپنا گھر نہیں بنانا چاہتا جسے بندے ذرہ سنی اس کی طرف منسوب کرنا چاہتے ہیں۔

اس کے بعد ابابیل جیسے مختصر پسند سے کو باقی جیسے گزٹیل جانور کے مقابلہ میں بھیج کر ان کی
کائنات نے بن و سال کے امتیاز کو بھی اس طرح ختم کیا ہے جس کی نظیر تاریخ میں مشکل سے ملے گی۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالب نے اس اطمینانِ نفس اور سکونِ قلب سے کیا پایا ہے؟
اس کا جواب تو اس وقت ظاہر ہو گیا تھا جب رسول اکرم نے آپ کو اس بات کی اطلاع دی تھی کہ قریش
نے ہمارے بایکٹ کے لئے جو دستاویز رکھے ہیں اسے دیکھ کھا گئی ہے اور حضرت ابوطالب نے اچھلی سکون
قلب کے ساتھ قریش کو چیلنج کر دیا تھا اس دستاویز پر ایک نکتہ لکھا کہ اگر محمدؐ کا قتل صحیح ہے تو ایمان لے آؤ
ورنہ ہم محمدؐ کو تمہارے حوالے کر دیں گے۔

کیا اس سے اطمینانِ نفس کا تصور کیا جاسکتا ہے کہ انسان آج اس کو دشمن کے حوالے کرنے پر آمادہ ہے
جس کو مدتوں اپنی آنکھیں میں پالا ہے جس کی خاطر اپنی دنیاوی ریاست و زعامت کھوٹے ہے اور جس کی وجہ سے
شعب کی تلخ کام زندگی محروم ہو رہی ہے۔ اور جس کے تحفظ کے لئے اپنی اولاد تک کی قربانی پیش
کرنے کا انتظام کیا تھا۔

فاطمہ بنت عمرو بن عابد بن عمران بن مخزوم۔
روہن کال حضرت عبدالمطلب کی زوجہ اور حضرت ابوطالب کی والدہ گرامی۔

مناظرانہ تعصب سے الگ ہو کر دیکھا جائے
تو یہ بات بالکل واضح ہے کہ آباد اجداد نبی کو
تمام اخلاقی اور مذہبی تقاضے سے محروم نہ رہنا
چاہئے۔ اس لئے کہ ماں باپ کی بڑائی سے اولاد کی بڑائی ہوتی ہے جیسا کہ علامہ سیوطی نے آباد اجداد اور رسول
اکرم کے ایمان کا فیصلہ کرتے ہوئے تحریر کیا ہے کہ انھیں مسلمان تسلیم کرنا اس لئے بھی ضروری ہے کہ ماں باپ
کی بدنامی سے اولاد بدنام ہو جائے کہتی ہے۔

حقیقت امر یہی ہے کہ اگر کسی پست طبقہ کے انسان کے یہاں کوئی باشریف پھر پیدا ہو جائے تو اولاد
و مقام سے باخبر عوام اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور ان کا حساب خاندانی عظمتوں سے ہوتا ہے۔ وہ
اخلاقی کمالات کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کا مقصد یہ ہے کہ تمام عالم کو کسی شخص
کے سامنے جھکا دے تو اس کا فریضہ ہو گا کہ اسے ایسے باشریف گھرانے میں پیدا کرے جس کی مشرافت اس
انسان کی عظمت کے لئے سزاوارتہ ہو۔

بھلا کون ایسا ہو گا جو عطر شامہ العنبر کو مٹی کے گونہ میں بھروسے کسی کی حق گوارا کرے گی کہ مناف و
شفیق چشموں کا پانی گندی نالیوں سے بہائے اور جب تمام دنیاوی اختیارات کے احوال اتنے دق ہیں تو نور
نبوت کے لئے جس ظرف کا انتخاب کیا جائے گا کیا وہ مشرک و نجاست سے طوٹ و آلودہ ہو سکتا ہے ہرگز نہیں۔
یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے رسول اکرم سے خطاب کر کے اعلان کر دیا تھا۔ تَبْلَغُكَ إِلَى السَّاجِدِ
جس کی تفسیر امام رازی نے ان الفاظ میں کی ہے کہ اس سے مراد اصحابِ طاہرہ اور ارحامِ طیبہ میں منتقل
ہونا ہے۔

اس کے علاوہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی معروف دعایہ تھی۔
وَلَجِبْنِي بَيْنِي وَبَيْنَ اَنْ لَّعَبِدَ الْاَصْنَامَ۔ "خدا یا مجھے اہمیری اولاد کو بت پرستی سے محفوظ رکھنا۔"
کیا یہ ممکن ہے کہ حضور اکرم کو نسلِ ابراہیم سے خارج کر دیا جائے اور اولادِ ابراہیم میں ان کا شمار نہ ہو۔
خود رسول اکرم کی متعلق علیہ حدیث ہے۔

لَمْ يَزَلْ يَنْقُلُنِي اللَّهُ مِنَ الْطَاهِرِينَ إِلَى اَرْحَامِ الْمُطَهَّرَاتِ حَتَّى اخْرَجَنِي
فِي عَالَمِكُمْ هَذَا لِدِينِي بَدَنِي بَدَنُ الْبَهِلِيَّةِ۔ "اللہ نے ہمیشہ میں پاک ملب سے پاک
رحم کی طرف منتقل کیا ہے ہم اس دنیا میں آنے تک کسی وقت بھی جاہلیت کی گدیوں سے آلودہ نہیں ہوئے۔"
حدیث شریف میں طاہر و مطہر کے الفاظ کا مفہوم پورے طور پر اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب ہم انھیں

انما المشركون نجس کے ساتھ ملا کر دیکھتے ہیں اور یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ان حضرات میں کفر و شرک کا احتمال بھی نہ تھا۔

رفضہ الواعظی میں جابر بن عبد اللہ انصاری کے واسطے سے یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ رسول اکرم نے اپنی اور حضرت علیؑ کی تخلیق کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ الفاظ ارشاد فرمائے ہیں۔

ثم نقلنا من صلبه (آدم) في الاصلاب الطاهرات الى الارحام الطيبه فلم نزل كذلك حتى اطلعنا الله تبارك وتعالى من طهر طاهر وهو عبد الله ابن عبد المطلب فاستودعني خيرا ورحموا من الله نعم میں حضرت آدمؑ کے بعد بھی برابر ارحام طیبہ اور اصلااب طاہرہ کے ذریعہ منتقل کیا ہے۔ یہاں تک کہ حضرت عبد اللہ کے پاک صلب اور حضرت آمنہ کے مقدس جسم سے ہیں اس دنیا میں ظاہر نہ پایا ہے۔

اس کے علاوہ خود حضرت ابوطالبؑ کی والدیت سے امتدال ہو سکتا ہے کہ حضرت ابوطالبؑ حضرت علیؑ کے والد ہیں اور حضرت علیؑ کا نور اقدس ہمیشہ پاک اصلااب و طیبہ ارحام میں رہا ہے لیکن تعجب آمیز نگاہوں کو چشمن نظر رکھتے ہوئے ہم نے جناب عبد اللہؑ کو واسطہ قرار دے کر حضرت فاطمہؑ کی علمیت و جلال کا اظہار کیا ہے۔

آیات و روایات کی روشنی میں جب یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ انوار طیبہ کے لئے ارحام طیبہ کی ضرورت ہے تو حضرت فاطمہؑ محض وہیہ کے ایمان و اجلال کے بیان کرنے کے لئے کوئی ضرورت ہائی جس میں کہ یہ محضرہ حضرت ہدایت کی ماور گرائی ہیں اور حضرت عبد اللہؑ کے صلب میں نور اقدس نبوی و ولایت کیا گیا تھا اس کے بعد یہ سوال پیدا ہو گا کہ ایسی مقدس اور با عظمت مل سے حضرت ابوطالبؑ کو وراثت میں کیا لے گا۔ اس کا فیصلہ تو بابر بصیرت ملا و نفس ہی کر سکتے ہیں۔ یہ عالم انفس سے قطع نظر کر لینے کے بعد ہر انسان کا وجدان و ضمیر کر سکتا ہے۔

* فاطمہ بنت اسد

احقرت ابوطالب کی زوجہ محترمہ حضرت علیؑ کی والدہ گزائی

خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ابھی تک مسلمانوں میں کوئی ایسا فرد نہ پیدا نہیں ہوا جو آپ کے ایمان کو شک و انکار کی نظر سے دیکھتا ہو۔ آپ کی جلالت و تہ کا یہ رعب ہے کہ اہل تادیب و سیر آپ کا شمار صلیق الاسلام و خدات میں کرتے ہیں اور آپ کے اسلام کو دیگر خواتین پر مقدم قرار دیتے ہیں۔

(بھوٹو - بھول ہوا ابن جبار)

اس کے باوجود آپ زندگی بھر حضرت ابوطالبؑ کی زنجیت میں رہیں اور ان کے ساتھ بہترین سلوک کرتی رہیں آپ کے ایمان و عقیدہ اور عظمت و جلال کے بعض شواہد یہ ہیں۔

(۱)۔ جس وقت جناب امیرؑ کی ولادت کا وقت قریب آیا اور آپ نے اپنی زحمت کا احسان کیا تو خانہ منورہ کے قریب تشریف لائیں۔ شکم اقدس کو جس دائرہ کعبہ سے مس کیا اور وفا کے لئے ہاتھ بلند کر دیئے اللہ تعالیٰ اتنی مومنہ بلیک (خدیجہ) تھے کہ ایمان لاپچی ہوں، خدایا تجھے اس مولود کا واسطہ جو میرے شکم میں ہے میری شکل آسان کر دے۔

کیا کہتا اس ایمان کا دل اور کس رتبہ شناسی کا کہ بچہ بطن میں ہے اور اس کا واسطہ دے دی ہیں۔ اللہ پر ایمان کا صریح لفظوں میں اعلان محمدؐ ہے کہ اس کے بعد کسی کفر و شرک کا احتمال نہ پیدا ہو سکے۔

(۲)۔ آپ کے رحم مطہر میں اس علیؑ کا نور رہ چکا ہے جس کو رسالت مآبؐ نے اپنے نور کا شریک قرار دیکر اصلااب طاہرہ اور ارحام طیبہ سے اپنا تخلیقی سفر بیان فرمایا ہے۔ رحم طیب میں غیر از اسلام کوئی تصور نہیں ہو سکتا ہے (۳)۔ آپ کی جلالت قدر کا یہ عالم تھا کہ رسول اکرمؐ نے اپنے دست مبارک سے تجویز و تکفیل کی۔ خود قبر میں اترے اور ایک خاص اہتمام کے ساتھ نماز جنازہ پڑھائی، اپنے پیر ابن میں کفن دیا۔ خود ہی تلقین پڑھی تاکہ دنیا دیکھ لے کہ یہ خاتون عالم عورتوں کی طرح کی مسلمان نہیں ہیں ان کا اسلام و ایمان ایک خاص اہمیت کا مالک ہے اور ان کا عقیدہ ایک مخصوص افراد کا حامل ہے۔

(الفصول المہمہ)

یہ سب اس لئے کہ نادانانہ اور متعصب افراد پر آپ کا اسلام پوری طرح واضح ہو جائے اور یہ سمجھ سکیں کہ آپ کا اسلام آپ کے شوہر کے اسلام کی ایک واضح دلیل ہے اس لئے کہ اسلامی قانون کی بنا پر غیر مسلم کسی مسلمان عورت کا شوہر نہیں رہ سکتا۔ تشران مجید نے بار بار مشرک و مسلمہ کے ازدواجی تعلقات سے مخالفت فرمائی ہے اور یہ احتمال نہیں دیا جاسکتا کہ رسول اکرمؐ نے حکم قرآن کو ٹال دیا ہو۔ یا اس پر علم نہ کیا ہو جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی نظر میں جس طرح فاطمہ بنت اسد مسلمان تھیں، اسی طرح حضرت ابوطالبؑ بھی مؤمن کامل تھے۔ اب مسلمانوں کو اختیار ہے چاہے رسول اکرمؐ کے نظریات سے اتفاق کریں یا اختلاف کریں۔

دینا حضرت علیؑ کو

امیر المؤمنین علیؑ (ابوطالب کے فرزند ارجمند)

سابق الاسلام تسلیم کرے

یاد کرے اس سے کوئی بحث نہیں ہے۔ یہ بحث تو ان لوگوں کے بارے میں محل معلوم ہوتی ہے جن کا ساقبت کفر سے رہ چکا ہو۔ جن کی پیشانیوں میں سجدہ دل سے آشا ہو چکی ہوں۔ جن کے دل اصنام کی بارگاہ میں جھک چکے ہوں۔ لیکن جو انسان تاریخی صلاحت کی بنا پر کسر اللہ و حبہ صرف اس لئے سبھا جاتا ہو کہ اس

نے بھی بتوں کے ساتھ سسر نہیں جھکیا اللہ کسی آن بھی سنگ و خروف کو سجدہ نہیں کیا اس کے بارے میں یہ بحث فہول معلوم ہوتی ہے۔

بہر حال یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ حضرت علیؑ نے زندگی کا کوئی لمحہ بھی عالم کفر میں نہیں گزارا۔ علائکہ اگر بعض مسلمانوں کے زعم کے مطابق ہم حضرت ابوطالبؑ کو کافر تسلیم کر لیں تو ہمیں یہ منشا پڑے گا کہ حضرت علیؑ کی ابتدائی زندگی بھی حکومت باکفر میں گزری ہے اس لئے کہ باطنی طور پر فطرت اسلام پر پیدا ہونے والا بچہ ظاہری طور پر ماں باپ ہی کے احکام کے تابع ہوتا ہے۔

کیا دنیا کا کوئی عاقل یہ تصور کر سکتا ہے کہ ایک کافر کے بچہ کی ولادت کے لئے خانہ حق کی دیوار شق ہو کر راستہ دے۔ وہ خانہ کعبہ جس کی تعمیر کے تمام کے بعد خلیلؑ حق کو دوبارہ اس کی تعمیر کا حکم ہوا تھا۔ ایسا تصور عظمت خلیلؑ پر زبردست حملہ اور عظمت کعبہ پر بہت بڑا بہتان ہے کعبہ میں ولادت علیؑ حضرت ابوطالبؑ سے ایان کی بہترین دلیل ہے اور شاید یہ بھی ایک معلومت رہی ہو کہ مشیت نے آپؑ کی ولادت کے لئے خانہ کعبہ کا انتخاب کیا تھا۔

صاحب مناقب نے یہاں تک نقل کیا ہے کہ ولادت کے بعد حضرت ابوطالبؑ نے بچہ کو گود میں لے کر بارگاہِ احدیث میں عرض کی کہ

يَا ذَا الْعَرْسِ الدِّجِي وَالْقَمَرِ الْبَيْتِ
بَيْنَ لَنَا فِي حُكْمِكَ الْمُقَضِّي مَا أَتَرَكِي فِي اسْمِهِ هَذَا الصَّبِي
(اے عترتِ رات اور چمکتے چاند کے خالق و مالک اب تو ہی فیصلہ کر کہ اس بچہ کا نام کیا ہو گا)

اس کے جواب میں یہ دو شعر نازل ہوئے۔ علی بن ہام کی روایت کی بنا پر تثنیٰ پر لکھے ہوئے اور فضل بن شاذان کی روایت کی بنا پر زبانِ ہالف پر ہے

خَصَصْتَهُ بِالْوَلَدِ الزَّكِيِّ وَالطَّاهِرِ الْمُتَجَبِّ الرَّضِيِّ
فَاصْمِهِ مِنْ شَاغِبِ عَلِيٍّ عَلَى اِسْتِثْنَاءِ اسْمِهِ مِنَ الْعَلِيِّ
(تو میں ایک پاک و پاکیزہ منتخب اور پسندیدہ بچہ دیا گیا ہے اس کا نام بلند و بالا اللہ ہم الٰہی سے شتیٰ یعنی علیؑ ہے)

اگرچہ یہ روایت شیعی طریق سے نقل ہوئی ہے لیکن میرا موضوع سخن مناظرہ سے ہٹ کر تحقیق ہے اس لئے ہر اس روایت پر اکتفا کر سکتا ہوں جس کے راوی معتبر اور اسناد صحیح ہوں خواہ ان کا تعلق کسی بھی فرقہ سے ہو۔

نفسیاتی رجحانات

وہ افراد جن کے پیلوں دل اور دل میں جذبات ہیں۔ وہ اس حقیقت کو اچھی طرح جانتے ہیں کہ انسان کو اپنا عقیدہ بہت پیارا ہوتا ہے وہ اپنے مذہب میں رجحانات یا نظریاتی میلانات کی خاطر اپنا سب کچھ قربان کر سکتا ہے اس کی نظریں یہ ایک ایسی پیش بہادری ہوتی ہے جس کا توڑ کسی شے سے نہیں کیا جاسکتا۔

آج بھی دیکھ لیجئے بھائی بھائی! باپ بیٹے عزیز عزیز یہ سب کیوں جھگڑا کر رہے ہیں۔ ان میں نزاع کی بنیاد کیا ہے۔ ان میں اختلاف کس نے پیدا کیا ہے۔ کیا اس کا سبب نظریے کے علاوہ کچھ اور بھی ہے؟ اس کا نظریہ یہ ہے اس کا وہ اس کا عقیدہ ایسا ہے اس کا دینا۔ حالت یہ ہے کہ دوسری نظریات کی بحث چھڑی اور حرزِ ولایت کے رشتے ٹوٹے اب نہ کوئی باپ ہے نہ بیٹا نہ بھائی ہے نہ بہن جس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ عقیدہ دنیا کے ہر رشتہ پر بھادی ہے اس کی قوت عالم کی ہر اینٹی قوت سے زیادہ موثر ہے انسان اپنے عزیز قریب کے خلاف بات برداشت کر سکتا ہے لیکن اپنے عقیدہ کے خلاف کوئی بات برداشت نہیں کر سکتا۔

نفسیاتی اعتبار سے یہ ثابت ہو جانے کے بعد یہ بھی واضح ہو گا کہ عالم تقیہ کا ایمان عام ایمان و اسلام سے زیادہ قیمتی ہوتا ہے اس لئے کہ کھلا ہوا اسلام اپنے مذہب سے دفاع کر سکتا ہے۔ وہ اپنے خلاف کوئی کلمہ نہیں سنے گا۔ اسے کسی مخالف کی بات نہیں برداشت کرنا پڑے گی۔ لیکن تقیہ کے ایمان کو ان تمام مشکلات سے دوچار ہونا پڑے گا۔ وہ اپنے خلاف باتیں سنے گا۔ اور چپ رہے گا۔ اپنے اصول پر حملہ دیکھے گا اور دفاع نہ کر سکے گا جذبات گھٹ گھٹ کر رہیں گے اور کوئی کلمہ نہ زبان پر نہ آئے گا اتنا سخت مرحلہ جہادِ اکبروی کہا جائے کہ جہاد بالانفس اس کے علاوہ کوئی اور شے نہیں ہے تو ازلے کر میدان میں آجائے دشمن کے ایک ایک کلمہ پر دوا و شجاعت دے کر جان حق تسلیم ہو جانا بہت آسان ہے اور دشمنوں کے طعنے سن کر ان کی تعذیباں دیکھ کر ان کی بے ادبیوں پر نظر رکھتے ہوئے خاکشور رہ جانا بہت مشکل ہے۔

یہی وجہ تھی کہ قرآن کریم نے مؤمن آل فرعون کی مدح کی ہے اور یہی راز تھا کہ اصحابِ کہف کے قیصے زیستِ کتاب عزیز بنائے گئے ہیں کہ ان لوگوں نے ضبط نفس کا ثبوت دیتے ہوئے اپنے مذہب کو ظاہر نہیں کیا۔ تاکہ اس طرح اپنے اصول کا تحفظ کر سکیں یا حضرت موسیٰؑ کی جان بچا سکیں۔

جذبات پر تکیہ حاصل کر کے مصالح و مفاتح کے پیش نظر حفاظتی کارروائی کے لئے اپنے دین کو پوشیدہ کر دینے والے حضرات اس بات کے زیادہ محتاط ہیں کہ انھیں اس جنس گرائی کی اجرت ملنا کی جائے ان کے اس کنٹرول کو اچھی قیمت سے خریدنا چاہئے۔

پھر کیا کہنا اس تفسیر کا جس کا محرک اپنی جان کا تحفظ یا اپنے مال و عاقل کا بچاؤ نہ ہو بلکہ اس کا ماحول ایک قانون کا تحفظ، ایک رسول کی حفاظت اور ایک نازل مذہب کا باقی رکھنا ہو۔ جس کے نتیجے میں دنیا الٹی زندہ درگور ہونے سے بچ جائے اور جس کے طفیل میں اسلام پر غیر دوام ثابت ہو جائے۔

حضرت ابوطالبؑ کی یہی وہ بیش بہا دولت تھی جس کی صحیح قیمت امام موقت نے لگائی اور یہ فرما دیا کہ وہ دوسرے اجماع کے حقدار ہیں۔ انھوں نے فقط اسلام ہی قبول نہیں کیا بلکہ اسلام کے تحفظ اور رسول اسلام کی بقا کی خاطر اپنے جذبات کی قربانی بھی دی ہے۔ اپنے ظاہری وقار و عظمت کو بھی کھویا ہے اور اپنی رات کی نیند اور دن کا چین بھی حرام کیا ہے۔

اور باب انصاف فیصلہ کریں کہ راحت و اطمینان کے ساتھ اعلان اسلام زیادہ قیمت رکھتا ہے یا بیدار ضمیر اور زندہ دل کے گھٹے ہوئے جذبات، اسلام ظاہر کر کے اپنے جان و مال کا تحفظ زیادہ قیمت رکھتا ہے یا اس بیش بہا دولت کو غنائی اہل میں چھپا کر رسول اسلام کا تحفظ!

ذاتی خدمات

رسول اسلام اور حضرت ابوطالبؑ کی زندگی کا استراحتی مطالعہ اس بات کا قوی شاہد ہے کہ ابوطالبؑ کی طبیعت کا خیر اسلام و عقیدہ کے آب حیات سے اٹھا تھا۔ یہ وہ انسان تھا جس نے اصل دسل حسب و نسب کسی اعتبار سے بھی کفر سے کوئی تعلق پیدا نہیں کیا تبلیغ کے ابتدائی لمحات میں ایک موبد کی شدید فرصت ہوتی ہے جب تحریک اٹھانے والا حسرت دیاں سے ایک ایک کامنہ نکلتا ہے کسی محرک کا باقاعدہ ساتھ دے کر اس کی تحریک کو کامیاب بنا دینا ان تمام ہزار ہوں سے کہیں زیادہ بہتر ہے جو تحریک کی کامیابی کے بعد ظہور میں آتی ہیں۔

پھر فرمایا ہے لام حشہ باقر نے کہ اگر ساری دنیا کا ایمان ایک پلہ میں ہو اور ابوطالبؑ کا ایمان دوسرے پلہ میں تو ان کا پلہ بھاری ہے کہ اس لئے کہ وہ اسلامی بنیادوں کے مضبوط کرنے والے اور اسلام کو دنیا سے روشناس کرنے والے ہیں۔

دنیا جانتی ہے کہ ابوسفیانؑ بھی مسلمان تھا اور حضرت ابوبکرؓ بھی لیکن حضرت ابوبکرؓ کے اسلام کو ترجیح حاصل ہے۔ اس لئے کہ انھوں نے غربت کے دور میں اسلام کو قبول کیا تھا اور ابوسفیانؑ نے اس کی برہنہ ہوئی شوکت کو دیکھنے کے بعد۔

لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے اسلام کی وقت بھی اسی لئے زیادہ ہے کہ ان کے اسلام سے غریب و دہرہ میں اضافہ ہو گیا اور اس ہیبت سے نہ جانے کس کس کے دل ہلنے لگے تو اس کا کھٹا ہوا مطلب یہ ہے کہ عالم غربت و کمپریں کا اسلام حالت شوکت و حالات کے اسلام سے کہیں زیادہ وقعت و اہمیت رکھتا ہے تو پھر یہ

دیکھنا چاہئے کلہرے تمام غربت کے اسلام (عرفہ بانی اقرار کے حدود تک محدود تھے ان کی تائید میں) یا رسول اسلامؐ کی نصرت کا کوئی تذکرہ نہیں تھا اور ابوطالبؑ کے اسلام کا تعلق زبان سے نہیں تھا بلکہ اس کی پشت پر عمل ہی عمل تھا۔ اور خدمت ہی خدمت تھی۔

اگر یہ نہ ہوتا تو اسلام کی صف خالی اور اس کی بساط الٹی ہوئی نظر آتی۔ اگر یہ نہ ہوتا تو رسول اسلامؐ خاک و خون میں غلٹاں اور ان کی تحریک زندہ درگور دکھائی دیتی، اگر یہ نہ ہوتا تو الہی مقصد ناممکن اور انسانی کمال ناتمام رہ جاتا۔

اس اسلام کا قیاس ان اقداروں پر نہیں کیا جاسکتا جن میں خوف و رجاء، حرص و طمع، اندیشہ ماضی اور فکرِ فردا کے احتمالات پائے جاتے ہوں۔ سچ کہا تھا ابن ابی الحدید معتزلی نے کہ،

”اگر ابوطالبؑ کے خدمات نہ ہوتے تو اسلام کا کوئی رکن بھی قائم نہ ہو سکتا۔“

آپ ان خدمات کا تجزیہ کریں تو آپ کو ہر ہر قدم پر عقیدہ کی تجلیاں اور ایمان کی خوں نشا نیاں نظر آئیں گی۔ وہ پہلا دن جب حضرت عبداللہؑ کے بعد ایک رہا سہا محافظ (عبد المطلب) واریہ سے گزر رہا تھا اور چلتے چلتے یہ وصیت کر رہا تھا کہ کاش میں اس بچہ کے اعلان تبلیغ تک زندہ رہتا تو اس کے ہاتھ پر بیعت کرتا۔ خیر بھ جو میری اولاد میں وہ جائے اس کی یہی فریضہ ہے۔

کتنا حسین موقع تھا۔ ایک مختلف العقیدہ انسان کے لئے کہ اس کم سنی اور کم پرسی کے عالم میں بچہ کا کام تمام کر دیتا۔ نہ بانس رہتا نہ بانسری، نہ محرک رہتا نہ تحریک، نہ صاحب عقیدہ نہ نظام رہتا نہ نظام و عقیدہ۔ لیکن ہیں تو یہ کچھ نظر نہیں آتا۔

اب اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ ابوطالبؑ کو عہد عربی کی نبوت کا علم نہیں ہو سکا تھا تو پھر راہب کے بیان کے بعد تو یہ حقیقت واضح ہو گئی تھی۔ اب کیا شبہ کی گنجائش تھی؟ اب کیا خطرہ تھا؟ اب تو وطن سے بھی دور تھے۔ وہیں خاتمہ کر دیا ہوتا۔ عقیدہ تو قرابت سے زیادہ قیمتی ہوتا ہے اور اس نبوت کا تو مطلب ہی عالم کفر و شرک کی کھلی ہوئی مخالفت تھا۔

فرض کیجئے اب بھی علم نہیں ہو سکا تھا۔ تو کیا اس وقت بھی علم نہ تھا جب مکہ کے کوچے نوحہ توحید سے گونج رہے تھے جب ہر آن کان میں ”تَوَلُّواْ لِلّٰہِ الْاَلَّہُ تَفْلَحُوْا“ کی آواز آرہی تھی۔ یقیناً معلوم ہوا تھا تو کیا یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ حضرت ابوطالبؑ میں مقابلے کی تاب و توان نہ تھی یا پھر ان کے پاس اس تحریک کو دبانے کی صلاحیت نہ تھی۔ یا گو دس کے پالے ہوئے بچے کو بھی ختم کر دینا ممکن نہ تھا۔

یقیناً یہ سب کچھ ممکن تھا۔ لیکن ابوطالبؑ نے ایسا نہیں کیا اور یہی وہ تاریخی تجزیہ ہے جو ہر مؤرخ کے ذہن میں ابوطالبؑ کے ان نفسیاتی عوامل اور عقائدی محرکات کا تصور قائم کر سکتا ہے جو انہیں اس حیرت انگیز

موقف پر مجبور کر رہے تھے اور جن کی بہت دیر وہ رسول اسلام کی سلسل ملک کر رہے تھے۔ میں نے ماکر رسول م
کذال حفاظت اس رشتہ کی بہت دیر تھی جو انھیں اپنے چچا سے حاصل تھا۔ وہ اس سلسلے میں اس قربت کی
پاسداری کر رہے تھے جس کا تصور ایک چچا کے دل میں اپنے قیمتی بھتیجے کے لئے ہوتا ہے لیکن کیا اس کا
مطلب یہ بھی ہے کہ اس کے دین کی بھی تردید کی جائے اس کے مشن کو بھی کامیاب بنایا جائے کیا قاتل
کا قضا یہ نہ تھا کہ قربت کا لحاظ کرتے ہوئے بچے کو سمجھا بھی کرنا خوش کر دیا جائے اور اگر وہ سکوت
اختیار نہ کرے تو وہی کچھ اتمام کیا جائے جو عقیدہ و رشتے کے تضاد کے وقت کیا جاتا ہے۔

یقیناً قاتل وہ بھی تھا لیکن یہاں تو معاملہ بالکل برعکس تھا۔ خانوش ہونا کیسا مزید بولنے کی دعوت
دے رہے ہیں۔ روک دینا کیسا مزید تبلیغ پر آمادہ کر رہے ہیں۔ (طبری ج ۶ ص ۶۸-۶۹)
اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوطالب اس تحریک سے پوری ہمدردی تھی جو رسول اکرم کے دل میں کر دینے لے رہا تھا۔ انھیں
دین الہی سے اسی طرح محبت تھی جس طرح ایک راسخ العقیدہ مسلمان کو ہوتی ہے۔

بات اس حد پر ختم نہیں ہوتی بلکہ تاریخ ایک قدم اندر آگے بڑھ جاتی ہے۔ اسلامی تحریک کی راز و نیاز
میں اور برحق ہونی کا یہی ان کو دیکھ کر کفار قریش حضرت ابوطالب کے پاس اگر یہ شکایت کرتے ہیں کہ اپنے
بھتیجے کو اس تبلیغ سے روک دیجئے، حضرت نے اس مطالبہ کو بہ احسن وجہ ٹل دیا۔ لیکن جب ادھر
سے اصرار بڑھا تو آپ نے اپنے موقف کی نزاکت کا خیال کرتے ہوئے بھتیجے تک یہ پیغام پہنچایا: **”اِنَّ بَنِي عَمَلِكَ هَلُوْا لَا زَعَمُوْا اِنَّكَ تَوَدِّيْهِمْ“**

(یہ تمہارے رشتہ دار خیال کرتے ہیں کہ تم انھیں اذیت دیتے ہو۔)

میں اگر بغرض محال یہ تسلیم بھی کروں کہ حضرت ابوطالب کچھ زیادہ حساس آدمی نہ تھے۔ ان کے دل
میں اپنے مذہب کا درد نہ تھا۔ انھیں ذاتی طور پر اپنے دین سے کوئی خاص ہمدردی نہ تھی تو یہ ہر صورت
قابل تسلیم نہیں ہے کہ کفار نے اس شدید اصرار و تاکید کے بعد بھی ان میں احساس نہیں پیدا ہوا اور انھیں
اپنے دین کا درد پرکھا نہیں ہوا۔

تو اب سوال یہ ہے کہ اگر ان میں اپنے مذہب سے ہمدردی تھی تو یہ انداز بیان کیا تھا؟ کیا انھیں
سلیقہ گفتگو اور انداز تعامل سے بھی واقفیت نہیں تھی۔ چاہئے تو یہ تھا کہ مناف مانف کہتے بیٹا! یہ سچ کہتے
ہیں تم انھیں اذیت دیتے ہو، ان کے خلاف کو بڑا بھلا کہتے ہو۔ ان کے مذہب کو انسانیت سوز اور توہین
بشریت قرار دیتے ہو۔ تمہیں ان حرکتوں سے باز آنا چاہیے۔ ورنہ میں تمہیں ان کے حوالے کر دوں گا۔

لیکن یہاں تو معاملہ بالکل برعکس ہے۔ جب آنحضرت نے فرمادیا کہ اگر میرے واپس ہاتھ پر سورج اور بائیں ہاتھ
پر چاند بھی رکھ دیا جائے تو تبلیغ ترک نہیں کروں گا تو حضرت ابوطالب نے صریحاً کہہ دیا قریش والو!

واللہ ما کذب ابن اخی قط۔ خدا کی قسم! میرے بھتیجے نے غلط بات کہی ہی نہیں۔ (محل المصاب)
اگر کوئی ناقد بصر اس کلمہ کی نفسیاتی تحلیل کرے تو اسے معلوم ہوگا کہ حضرت ابوطالب ایمان و عقیدہ کے
ساتھ انداز تعامل پر کتنی قدرت کا ملہ رکھتے تھے۔ رسول اکرم سے بات بقول کی تو یہ کہہ کر کہ ان لوگوں کا خیال
ہے اور ان لوگوں سے گفتگو کی تو یہ کہہ کر کہ میرا بھتیجا غلط گو نہیں ہے۔

مقصود یہ تھا کہ میرا اسلام نہ آج کے کفار و مشرکین پر ظاہر ہونے چاہئے اور نہ کل کے آنے والے
مسلمانوں سے پوشیدہ رہ جائے۔ اس لئے آپ نے ایک ایسا استراتیجی قدم اٹھایا جس سے رسول اسلام کا دل
بڑھ گیا۔ ہمت بندھ گئی اور آپ نے یہ سمجھ لیا کہ یہ انداز کلام میری حمایت و نصرت کی طرف ایک کھلا ہوا اشارہ
ہے چنانچہ ایک مرتبہ قوت قلب کا سہارا لے کر اٹھ کھڑے ہوئے اور اعلان کر دیا کہ زمین و آسمان کے نظام
میں تبدیلی ہو جائے لیکن تبلیغ حق میں تبدیلی نا ممکن ہے۔ اللہ رے قوت تدبیر ابوطالب! آج کے ایک
تور یہ امیر ملت نام سے اسلام کی لانگ رکھ لی۔ اور کفار کو حقیقت سے آشنا بھی نہیں ہونے دیا۔ کیا اتنا حکیمانہ
موثر اقدام ابوطالب کے علاوہ کوئی اور بھی کر سکتا ہے؟ اس مقام پر قریش سے گفتگو کرنے میں خدا
کی قسم بھی خاص طور پر قابل توجہ ہے۔ ایک کافر اپنے ہم مذہب کے سامنے لات و عزری کی قسم کھاتا ہے یا
خدا سے برحق کی!

میرا موضوع کلام چونکہ ایمان ابوطالب کے ایجابی پہلو پر بحث کرنا ہے۔ اس کے مناظرانہ پہلوؤں کو
چھوڑنا مقصود نہیں ہے اس لئے میں بعض اولیہ و براہین سے قطع نظر کئے لیتا ہوں ورنہ مجھے یہ کہنے کا حق ضرور
حاصل تھا کہ شعب کی زندگی اور اس کی سختیوں برداشت کر کے نصرت رسول کرنے والا مسلمان نہ ہوگا تو کیا وہ مسلمان
ہوں گے جنہوں نے آل رسول کے حق فصب کئے ان پر ظلم و ستم ردا رکھا۔ محمدات عصمت کو گرفتار کر کے کوزہ و شام
کے بازاروں اور درباروں میں تشہیر کیا۔ کفار قریش کے مقابل میں اتنی جرات مندی کے ساتھ نبوت کی تصدیق کر کے
ان کے خیال خام کو زعم ناقص کا مرتبہ دینے والا مسلمان نہ ہوگا تو وہ معظّم کیسے مسلمان ہوں گی جو ایک وقت میں
جھلا کر رسول اسلام ہی سے کہہ بیٹھیں کہ آپ کو یہ کیسے خیال ہو گیا کہ آپ نبی خدا ہیں؟

حقیقت امر یہ ہے کہ ان تمام بنیادی اقدامات اور اساسی خدمات کو رشتہ اور قربت پر محمول
کر دینا ایک ایسا جہالت خیز اور صیرت انگیز اقدام ہے جسے تاریخ و نفسیات ضمیر و وجدان کے مذہب
میں قابل معافی تصور نہیں کیا جاسکتا۔

ابو طالب جیسا یقین الفکر اور سلیم النظر انسان کسی وقت بھی خمیر و وجہ ملک مذہب و دیانت کے خلاف ایسے اقدامات نہیں کر سکتا تھا جیسے اقدامات آپ کی پوری زندگی کے نمایاں پہلوؤں کی جگہ لئے ہوئے ہیں۔

آپ کے بارے میں بیانات

درحقیقت زیر نظر کتاب ہی وہ واحد کتاب ہے جس نے ترتیب و تنظیم ہمہ گیر و جامعیت کے اعتبار سے وہ انفرادی شان حاصل کی ہے جو اس موضوع پر تالیف شدہ کتابوں میں نظر نہیں آئی۔ طرفین کے بیانات کو جمع کر کے ان پر صحیح علمی تنقید کرنا مصنف کا ایک عظیم شاہکار ہے۔ میری نظر سے اب تک کوئی ایسی کتاب نہیں گزری جس سے اس انداز تحریر اور اس سلیقہ ترتیب سے ان بیانات کو جمع کیا ہو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سابق کے علما نے سلیقہ سے کام نہیں لیا۔ بلکہ اس کی تمام تر ذمہ داری تاریخ کے سر پر تارتا اس قدر تیزی کے ساتھ آگے بڑھتی جا رہی ہے کہ کل کی باتیں آج قدیم معلوم ہو رہی ہیں کل کا سلیقہ آج کہن نظر آ رہا ہے۔

یہ تمام تالیفات اپنے اپنے وقت کا شاہکار رہی ہوں گی۔ لیکن آج دنیا تالیف کے جس سلیقے سے آشنا ہو رہی ہے وہ ان تالیفات میں بڑی حد تک مفقود نظر آتا ہے اور زیر نظر کتاب میں نمایاں ہے۔ یہی وہ سلیقہ تحریر ہے جس کی داد علامہ پولیس سلامہ ادیب بیروت نے ان الفاظ میں دی ہے "اگر مؤلف نے دیکھتے دیکھتے اختیار کیا ہوتا تو وہ دیکھ کر صاف اڈل میں پڑتا" اس لئے کہ طریقہ استدلال اور سلیقہ استنتاج میں ان کی ایک انفرادی حیثیت ہے جو ان کی نمایاں کی امتیاز ہے۔

میرا دل چاہتا ہے کہ اس مقام پر دو ایک باتوں کا اور اضافہ کر دوں جو مؤلف کے قلم سے رو گئی ہیں اور ان سے اسلام ابو طالب پر اچھی خاصی روشنی پڑتی ہے۔

پہلی بات جناب ابراہیم کی وہ دعا ہے جس میں آپ نے باریک و الہی میں عرض کی تھی۔

وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ ۖ خَدَايَا هِيَ ذَرِيَّتِي فِي سَاعَةِ مَسْئَةٍ تَتَرَدَّدُ۔

ظاہر ہے کہ امت کا اطلاق ایک دو فرد پر مجاز ہوتا ہے۔ حقیقت کے لئے کم از کم تین فردوں کا ہونا ضروری ہے۔ حالانکہ حضرت عبداللہ کے پہلی ولادت سے پہلے اور حضرت حمزہ کے دنیا میں آنے کے قبل امت مسلمہ کے معادین میں حضرت عبدالمطلب اور حضرت عبداللہ کے سوا اور کوئی نہ تھا۔ لہذا اب اگر حضرت ابراہیم کی دعا کو با اثر اور مستجاب تسلیم کرنا ہے تو حضرت ابو طالب کو امت مسلمہ کا ایک فرد تسلیم کرنا پڑے گا ورنہ دعا بے فائدہ ہو جائے گی۔ اور طلب ابراہیم ہی بے اجابت رہ جائے گی۔

دوسری بات جناب ابو طالب کا وہ خطبہ ہے جو آپ نے جناب فاطمہ بنت اسد سے فقد کرتے وقت پڑھا تھا جس سے اعلیٰ کامل اور عقیدہ دار نسخہ کی شعایں پھوٹ پھوٹ کر نکل رہی ہیں۔ صاحب ہواہب الہام نے آپ کے اس تاریخی یادگار خطبہ کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

الحمد لله رب العالمين رب العرش العظيم والمقام الكريم والشعر والحطيم الذي اصطفانا اعلاما وصادقا وعرفانا وخلصنا وقادنا۔ (تمام تعریفیں اس معبود و برحق کیلئے ہیں جو تمام کائنات عرش عظیم مقام کریم اور مشعر و عظیم کا مالک ہے۔ اس نے ہمیں منتخب کر کے علم شرافت صاحب زیادت و معرفت اہل زمامت و ریاست متدار دیا ہے۔)

دنیا فور کرے کہ اعتراف ربوبیت و توحید سے بُت پرستی کی نفی اور اسلام کا اعتراف کس قدر نمایاں نظر آ رہا ہے۔ مجھے تو حضرت ابو طالب کی عظمت کی کوئی انتہا نہیں معلوم ہوتی جب میں آپ کے اس خطبہ کا آغاز الحمد لله رب العالمين سے دیکھتا ہوں اور یہ دیکھتا ہوں کہ اس خطبے کے وقت تک قرآن کریم نازل نہیں ہوا تھا اور اس کا افتتاح اسی فقرے سے ہوا ہے جس سے خالق کائنات نے اپنے کلام کا آغاز کیا ہے۔ تیسری بات اربید بیروت پولیس سلامہ کا وہ فقرہ ہے جو انھوں نے اسی کتاب کی تقریظ میں تحریر کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

"ان اليتيم استظل في كنف عمه صبيانا فاعا فلما بزغت شمس اليتيم مشى العم في نورها" (پہلے یتیم عبداللہ نے بچپن اور جوانی کی منزلیں اپنے چچا کے سایہ میں گزاریں اور بعد میں جب نور رسالت جگمگا اٹھا تو خود بھی بچپن کے سایہ میں چلنے لگا۔)

کیا کہنا اس نشو و نما کا کہ نبی کی تربیت کے ساتھ ساتھ اپنی روحانی منزلیں بھی طے ہو رہی ہیں۔

میرا مقصد اس طویلانی تمہید سے اظہار فضل و کمال یا کوئی دوسرا مطلب نہ تھا میں تو صرف یہ چاہتا تھا کہ آپ کتاب کے مطالعہ سے پہلے ہی اس کے انداز بیان سے آشنا ہو جائیں اور آپ کے سامنے وہ حقائق بھی آجائیں جو اصل کتاب میں درج نہیں ہو سکے تھے۔

اب آپ سے التماس ہے کہ کتاب کا مطالعہ کرتے وقت حسب ذیل نکات پر ضرور توجہ دیکھیں۔

۱۔ یہ کتاب چونکہ "بائیں و صیغ زبان کا ترجمہ ہے اس لئے اس کے بیان میں وہ خشک و پختہ نہیں ہو سکتی جو کتب ہر مطالعہ کرنے والے کو ہوتی ہے۔

۲۔ کتاب میں اکثر بیانات دوسرے لوگوں کے مجرد نظریاتی یا مذہبی اعتبار سے ہمارے مخالف ہیں اس لئے ان کے جسادت آمیز کلمات کو مؤلف یا مترجم کی رائے پر محمول نہ فرمائیں بلکہ ہر ایسے کلمہ کے ساتھ ایک علامۃ اللہ یا استغفر اللہ ضرور کہہ لیا کریں۔

۳۔ چونکہ ارکان مکتبہ تعمیر ادب کی تعمیل اپنی عادت اور ماہ رمضان کی برکت کی وجہ سے یہ ترجمہ اول ماہ رمضان سے لے کر نیم رمضان کے اندر تمام کیا گیا ہے۔ اس لئے اس میں ادبی یا غیر ادبی اغلاط نظر آجائیں تو مجھے براہ راست مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کا تدارک کر دیا جائے یا پھر کسی دوسرے ذریعہ سے ناظرین کو متوجہ کر دیا جائے۔

اتنی سیج خراشی کے بعد میں آپ سے دوسری ملاقات تک کے لئے رخصت ہوتا ہوں۔

آپ کا مخلص اور آستانہ علی بن ابی طالب کا بجا اور

حیدر جواد
الحنف الاشرف

۱۰ شوال الحکم ۱۳۸۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ اٰیْمَانَهُ اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا اِنْ
يَقُولُ رَفِیَ اللّٰهُ وَفَدَّ جَاوِدُكُمْ بِالْبَیِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ

آل فرعون کا وہ فرد جو اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھا۔ تو تم سے مخاطب ہو کر کہنے لگا کیا تم کسی شخص کو صرف اس لئے قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ اللہ کو اپنا پروردگار کہتا ہے جبکہ وہ اللہ کی طرف سے تمہارے پاس دلائل بھی لایا ہے۔

وَجَاءَ مِنْ اَقْصٰی الْمَدِیْنَةِ رَجُلٌ یَّسْعٰی قَالَ یٰلِقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِیْنَ
اتَّبِعُوا مِنْ لَا یُطْلِقُكُمْ اَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ وَمَالِیْ لَا اَعْبُدُ الَّذِیْ
فُطِنِ وَالِیْهِ تَرْجَعُونَ ۝

آخر شہر سے ایک شخص دوڑتا ہوا آیا اور اس نے کہا اے قوم! رسولوں کا اتباع کرو میرے تم سے کسی اجرت کے طالب نہیں ہیں۔ اور ہدایت یافتہ ہیں۔ آخر ہم اپنے خالق کی عبادت کیوں نہ کریں جب کہ تم سب اس کی بارگاہ میں پلٹ کر جاؤ گے۔

اَلَّذِیْ یُجَدِّدُکُمْ فَاَنْتُمْ فَاوِیْ وَوَجَدَکُمْ هٰذَا لَا فِہْدٰی وَوَجَدَکُمْ
عَاِیْلًا فَاَنْعَمْتُ ۝

اے رسول! کیا تمہیں پروردگار نے تمہیں دیکھ کر پناہ نہیں دی۔ کیا تمہیں گم گشتہ پاکر متعارف نہیں کر لیا
کیا تمہیں غربت کے عالم میں مستغنی نہیں بنایا۔

آستانہ تاریخ و تقدیس

اس وقت میرے سامنے ایک ایسے انسان کی سیرت ہے جس کی تاریخ زندگی کے ساتھ ہوا ہو جس کی سیرت
رہے اور کرایہ کے قلم مراد مستقیم سے منحرف ہو کر حقیقت پر گہرا پردہ ڈالتے ہوئے ان کا ساتھ دیتے رہے
کوہین طریقت ان قلموں کا ہر اس واضح حقیقت کے ساتھ رہتا ہے جو ان کے خواہشات و جذبات پر ہا جندی
لگتا چاہتی ہو۔

یہ وہ انسان تھا جس نے تاریخ میں اپنی سیرت کے خطوط سنہری حروف سے کھینچے ہیں اور اس لئے
یہ انسان مجاہدین کی صفِ اول اور انصارِ دین و پیغمبرانِ انسانیت کے طبقہٴ اول میں شمار ہوتا ہے۔
یہ وہ انسان تھا جس نے دینِ محکم کی اس وقت نہرت کی جب تمام قلوب جو ردِ جفا پر آمادہ تھے
تمام آنکھوں کی تند نگاہیں سے حسد و عداوت کے شرارے نکل رہے تھے۔ اور قدم قدم پر طغیان و
عصیان اور ایسے انقلاب کے اندیشے تھے جو اس شعلہٴ حقانیت کو خاموش کر دینے کے لئے مسلح ہوئے
تھے۔ لیکن اور نورانی 'نبی جدید' کی طرف ہاتھ بڑھے اور ادھر یہ انسان پوری قوت کے ساتھ
تحدی کر کے کھڑا ہو گیا اور ان تمام ہاتھوں کو پلٹا دیا جنہیں اپنی کامیابی کا پورا اطمینان تھا۔ چنانچہ اس
نہرت کا لانی نتیجہ تھا کہ حسد و کینہ کا رُخ اس نامہٴ اقل ہی کی طرف مڑ جائے جیسے کہ مثل مشہور
ہے کہ گھوڑے کا غصہ گام پر اترتا ہے۔

یہ وہ انسان تھا جس نے شجرِ اسلام کو اس وقت پہنچا اور بچایا جب تند ہوائیں چل رہی تھیں
اور وہ ایک نرم ناخن، بچہ کے مانند تھا چنانچہ وہ بڑا قوی ہوا اور اس کی شعاعیں پھیلیں اور دشمن
اس وقت تک اس کا کھنہ بگاڑ سکے جب تک کہ چشمہٴ فیض اُبلتا رہا اور یہ غلصہٴ محافظانہ زندہ رہا۔
یہ وہ انسان تھا جس کی اسلام میں ایک حیثیت ہے جس نے آثارِ جمیلہ اور افضالِ باقیہ
چھوڑے ہیں لیکن افسوس کہ ابتلائے خواہشات ان آثار سے نظر موڑ کر اس انسان پر ظلم کرنے کے لئے

آگاہ ہو گئے اور جو برحق و درونی فیصلت کو بدنام کرنے کے لئے خرافات وضع کرنے لگے۔

معروفِ عہدِ راشدہ کا لہذا ان آثار و احسانات کو اپنے دل پر ثبت کر کے گر گیا تھا اب اس
ملوکیت اور ظلمِ سلطنت کا دور آگیا جس کا ذریعہ حضرت علیؑ کی تنقیص تھا اس لئے کہ اس کی بنیاد ہی حق
علیؑ کے غصب پر تھی۔ چنانچہ انہیں وسائلِ تنقیص و تحقیر میں ایک یہ بات بھی تھی کہ ان کے والدِ محترم کی
شان میں جساوت کی جائے۔

اب کیا تھا گھٹیا خیر کچے دل جو روزانہ ایک نئے رنگ کے عادی تھے جنہیں نہ فیصلت کی قدر و
قیمت معلوم تھی اور نہ وفات کی حدود تعریف باقاعدہ کرایہ پر پلنے لگے۔

اس تجارت میں ذمہ داریاں بھی تھیں، عہد و پیمان ٹوٹتے تھے۔ حق کو باطل اور باطل کو حق بتایا جاتا
تھا۔ دینِ خدا کو معمولی رسم یعنی چند ذلیل و پتار کھوٹے درہم اور فصیح بلی پر پھیلا جاتا تھا تاکہ اپنے پست
مقصد کو حاصل کیا جائے اور ذلیل دل کو راضی کر کے حکومت و قوت کو خوش کیا جائے۔

یہی وجہ تھی کہ حکومت نے تمام وسائلِ انہدام کا رُخ اسی بنیاد و فضائل کی طرف موڑ دیا اور اپنے
خیال میں یہ طے کر لیا کہ وہ اپنے مقصد میں ضرور کامیاب ہو جائے گا۔ ظاہر ہے کہ ایسی تجارت خرف سیاہ
رات کی تاریکیوں میں ہو سکتی تھی۔ چنگاؤ کی تمام تر دوا و دوش اور پرواز رات کی تاریکی میں ہوتی ہے جب
نور کی شعاعیں نہیں ہوتی ہیں اس کی خواہش بھی ہوتی ہے کہ یہ رات طولانی ہوتی جائے تاکہ پرواز کی فضا میں
ہزار گولی مشرک نہ ہو سکے۔

حکومت وقت نے بھی اپنی سیاہ کاریوں کے تحفظ کے لئے ایسے اسباب مہیا کرنا شروع کر دیئے
جس سے حالت و ضلالت کی تاریکی باقی رہ جائے۔

(۲)

خواہشات اُٹھے اور انہوں نے تاریخ کا رُخ موڑ دیا۔ ارادہ یہ تھا کہ حالات کو باطل منقلب کر دیا
جائے۔ ضمیر کو سن کر دیا گیا اور حسبِ خاطر حدیثیں وضع ہونے لگیں۔ وہ لوگ جنہوں کے دل میں اسلام نے
جڑ نہیں پکڑی تھی جنہیں جاہلیت سے پوری طرح نجات نہیں ملی تھی۔ دین کو منہدم اور تباہ و برباد کرنے پر
آملہ ہو گئے اور وضعِ احادیث ایک کامیاب سرمایہٴ کام دینے لگی۔

اس بلیک مارکٹ کے تین رکھتے۔

۱۔ فضائلِ علیؑ کا تحقیر کرنا

۲۔ حضرتؑ کے خلاف احادیث وضع کر کے آپ کی شان کی آیتوں کو دوسروں کی طرف اور دوسروں

کی خدمت کی اہلیت کو آپ کی طرف موڑ دیا۔

۳۔ دیگر صحابہ کی شان میں روایتیں گھڑانا

اس بازار کے تاجر اول معاویہ نے دیکھا کہ یہی تجارت اس کی سلطنت کی خشتِ اول ہے چنانچہ اس نے مختلف طریقوں سے کشش کر کے اپنی بات کو کامیاب بنایا۔ مثلاً زلزلہ کا بیان اور بے جان دین کی تہمتیں جو غیظ و غضب کے پھلے ہوئے اغراض چمکتے ہوئے سونے کے سیکے سب مل کر اس سیر کاری میں شریک ہو گئے۔

ادبِ غرض! اصحاب ہوا ہوس نے اس طریقے کو اپنی پیاس بجھانے کا بہترین وسیلہ تصور کیا۔ معاویہ نے موقعِ غیبت دیکھ کر اس نرم و نازک زندگی پر ایک بھاری بھر کم بوجھ لا دیا کہ سب اس کے امر کی اطاعت کرنے لگے، بلکہ بغیر امر بھی جو یا لے کر قرب ہو گئے۔

معاویہ نے اپنے حال کو یہ فرمان بھیجا کہ جو شخص بھی ابو تراب اہل بیت کے فضائل بیان کرے گا میں اس کا زہر دار نہیں ہوں۔ اب کیا تھا خطا ہر منبر سے آگاہ طعن ہو گئے اہل بیت سے براہ اور ان کی خدمت شعار بن گئی۔ تقریباً (۱۰) ہزار اسلامی منبروں سے حضرت پر لعنت شروع ہو گئی (معاذ اللہ) عوام تو خطیبوں پر ہی اعتماد کرتے تھے اور انہی کی باتوں کی تصدیق کرتے ہیں۔

مستتر ہزار منبروں کی مجلسوں میں کتنے افراد ہوں گے۔ پھر ان افراد کے زیرِ نگرانی کتنے اطفال و خواتین کے گروہ ہوں گے جو سب کے سب اس خطیب پر اعتماد کریں گے اور اسی کی بات پر عمل کریں گے معاویہ نے دوبارہ حکم دیا "شیعیان! اہل بیت کی شہادت قبول نہ کرو"

کیوں؟ تاکہ شیعہ جنگِ دل ہو جائیں۔ ان کی عزت گھٹ جائے اور وہ شائد اعداءِ اسلام زلمہ کے ہدف بن جائیں۔ اس کے بعد اس کے مقابلے میں عثمان و پیرِ دان عثمان کے فضائل میں روایت بیان کرنے کے لئے انعامات و عطایا مقرر کرائے اور فرمان جاری کر دیا کہ ایسے شان کی شان میں روایتیں زیادہ ہو گئی ہیں تمام شہروں اور دیہاتوں تک ان کی رسائی ہو گئی ہے۔ لہذا اس حکم کے بعد سے لوگوں کو صحابہ اور خلفاء کی شان میں روایتیں وضع کرنے کی دعوت دو۔ اگر ابو تراب کی فضیلت میں کوئی روایت نظر آجائے تو اس کی جوڑ پر

۱۵ شرح نہج البلاغہ ج ۳ ص ۱۵

۱۶ شرح نہج البلاغہ ج ۲ ص ۱۵

۱۷ شرح نہج البلاغہ ج ۳ ص ۱۵

صحابہ کی شان میں بھی تیار کرو۔ یہی بات میری پسندیدہ اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ اسی بات سے ابو تراب کی دلیل باطل اور عثمان کے فضائل و مناقب مضبوط ہوں گے۔

ادھر کسی مقام پر خط پہنچا اور ادھر خیالات گردش کرنے لگے۔ روایتیں تیار ہونے لگیں۔ احادیث کی افراط ہونے لگی کچھ صحابہ کی فضیلت میں تو کچھ علی کی منقصت میں۔ (جوان تمام اعمال کا آخری اور واقعی مقدمہ تھا) یہیں ضرورت نہیں ہے کہ ہم ان روایات کی قدر و قیمت ظاہر کریں جو فضائل صحابہ میں وضع کی گئی ہیں۔ اور جن میں غلو اور جہالت کے سوا کچھ نہیں ہے یا ان روایات کی حقیقت کا اعلان کریں جو حضرت علی کی مخالفت میں وضع کی گئی ہیں اور جن میں بغض و عدالت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ میدانِ تنقید میں ان کی قدر و قیمت سب کو معلوم ہو چکی ہے۔ اس میدان میں ایسی روایتیں کو نہ کر سکتی ہیں جو ناجائز طور پر پیدا ہوئی ہیں یا جن کی بنیاد حق تک کی بنا پر ہے۔ اور ہر ذرا سا پانی پیچھے گا اور ساری عمارت منہدم ہو جائے گی۔

اس کے باوجود برسرِ حکومت اور معاویہ کا شوق تجارت تھا جس نے اس بازار کو اس قدر رواج دیا کہ اب کسی متاع میں خسارہ کا اندیشہ نہ رہا اور کسی سرمایہ میں بے پناہ منفعت کے علاوہ کوئی اور احتمال ہی نہ رہا اب یہ حدیثیں نہ منبروں سے بیان اور مدرسوں میں پڑھائی جانے لگیں اور بچوں کو اس طرح حفظ کرائی جانے لگیں جس طرح قرآن حفظ کرایا جاتا ہے یا اس سے بھی کچھ زیادہ بڑ زور طریقے پر۔

یہی وہ اسباب تھے جن کی بنا پر روایتیں عام ہوئیں۔ چار طرف ان کا رواج ہوا۔ مختلف مقامات پر ان کی شہرت ہوئی۔ دوسری طرف اس غیر محدود منفعت نے اثر دکھایا جس سے صاحبِ کارخانہ اور درآمد برآمد کرنے والے سب ہی مستفید ہوتے تھے۔ یعنی روایت وضع کرنے والا بھی مستفید تھا اور اس کا تعلیم دینے والا بھی اور انھیں کے ساتھ تعلیم لینے والے بھی۔!

اب تاجرِ اول معاویہ نے ایک نیا حکم جاری کیا۔
"دیکھو! جس کے متعلق شہادت و بیعت قائم ہو جائے کہ علی ابو اہل بیت کا دوست ہے اس کا نام رجسٹر سے کاٹ دو اور اس کا عطیہ و رزق بند کر دو۔
یہی ایک چیلنج اور اقتصادی مار نہیں بلکہ ایک غلط اور بھی جاتا ہے،
"جو شخص محبتِ اہل بیت میں متہم ہو جائے اس پر بھی سختیاں کرو اور اس کا گھر منہدم کر دو۔"

۱۸ وہی سلسلہ آج تک جاری ہے

۱۹ شرح نہج البلاغہ

بنی کنانہ کا ایک شخص کھڑا ہو گیا اور یہ اشعار پڑھا شروع کر دیئے۔

لک الحمد والحمد من شکر
دعا الله خالفه دعوة
فلم يدك الا انا الردا
ذفا العزالي جم السباق
فكان كما قاله عمه
به الله يسقيه صوب العمام

سقين ابوجه النبی المطر
اليه واشخص منه البصر
واسرع حتى ولينا الدرر
اغاث به الله عطبا مفر
ابوطالب ابیض ذو غرر
وهذا العیان لذلك الخیر

”خدا یا تیرے شکر گزاروں کی طرف سے تیری حمد تو نے بنی کریم کے واسطے سے ہیں میرا کر دیا۔“

نبی اکرمؐ نے اپنے خالق سے دعا کی اور اس کے بعد نظریا جھکائیں۔
ابھی کوئی وقفہ نہ گزرا تھا کہ بارش شروع ہو گئی۔

ایس لگتا تھا کہ موسلا دھار بارش جس سے قوم مضر کی جان بچ گئی
سچ کہا تھا ابوطالب نے یہ رسول بابرکت اور کریم ہے۔

اسی کے وسیلے سے بارش ہوتی ہے جس فرق یہ ہے کہ وہ قولی خبر تھا اور آج اس کا
مشاہدہ بھی ہو گیا۔“

سوال یہ ہے کہ حضرت ابوطالب کے انتقال کے بعد بھی ہر موقع پر ان کا ذکر خیر کیوں ہے؟
کیا یہ ان احسانات کا بدلہ نہیں ہے جو رسول اکرمؐ کی یاد سے کسی وقت بھی جدا نہیں ہو سکتے تھے۔
خدا ابوطالب کا بھلا کرے۔ یہ وہ کلمہ ہے جس میں مدح و ثنا کی خوشبو کے ساتھ
اعتراف و اقرار کی طراوت بھی کرے۔ رسول کریمؐ جانتے ہیں کہ اگر آج ابوطالب زندہ ہوتے تو
اس واقعہ کو دیکھ کر ضرور خوش ہوتے۔

خدا ابوطالب کا بھلا کرے کس کی طرف سے؟ رسولؐ اسلام کی طرف سے جس کے لئے غیر
مستحق کی مدح ناجائز بلکہ خلاف شان ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ استغفار کا ضمیمہ بھی ہے
کیسا استغفار؟ وہ استغفار جو رسول اکرمؐ کی زبان پر غیر مومن کے لئے آہی نہیں سکتا۔

حضرت ابوطالب کے احسانات کا ایک بدلہ یہ بھی تھا کہ ان کی اولاد کے ساتھ اچھا

سلوک کیا جائے۔ اس لئے کہ یہ اسلام کا ایک قانون ہے اور رسولؐ سے بہتر اپنے قوانین و احکام
پر عمل کرنے والا کون ہے؟

چنانچہ آپؐ نے ایک دن حضرت علیؓ سے خطاب کیا:
”میری جنگ کا تم سے زیادہ حقدار کوئی نہیں ہے۔ تم اسلام میں سابق مجھ سے
قریب، غلطی کے شوہر ہو اور ان سے پہلے یہ کہ تمہارے باپ ابوطالبؓ نے
روزِ اول سے میری امداد کی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ ان کی اولاد میں ان کے حقوق
کی رعایت کر دوں۔“

رسول اکرمؐ کی نظر میں وقت نزول و می سے لے کر آخری دم تک ابوطالبؓ کی نصرت و یاری کس قدر
قیمت رکھتی ہے کہ آپؐ اس کو بھی دلیل جانشین قرار دے رہے ہیں اور اسی کی بنا پر منزل نبوت کی نیابت
والے کر رہے ہیں۔

اب چونکہ باپ کے حقوق کی رعایت اولاد کے بارے میں ضروری ہے اور علیؓ ہی شرائط امامت و
خلافت کے جامع ہیں لہذا انھیں کو یہ حق دیا جاسکتا ہے۔
ایک مرتبہ عقل سے خطاب کرتے ہیں:-

”اے ابومسلم! میں تم سے دوہری محبت کرتا ہوں، ایک اپنی قرابت کی بنا پر اور ایک اس لئے کہ
چچا تمہیں بیت چاہتے تھے۔“

اللہ اللہ! رسول کو چچا سے کتنی محبت تھی کہ عقل سے صرف قرابت کی بنا پر محبت نہیں فرماتے
بلکہ اس لئے بھی محبت کرتے ہیں کہ چچا کو ان سے محبت تھی۔ اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ اپنا محبوب اور چچا
کا محبوب بھی محبوب اور باب انصاف! کیا محبت کی اس سے بلند بھی کوئی منزل ہو سکتی ہے؟

بدو کا معرکہ ہے۔ حق و باطل، توحید و شرک کی فیصلہ کن جنگ اپنے آخری لفظ پر پہنچ چکی ہے
شکو اسلام کی جانب سے جہاد کرنے کے لئے ابوعبیدہ بن الحارث بن عبدالمطلب میدان میں نکل چکے ہیں

۱۔ نیایح المودع ج ۲ ص ۱۳۲ غایۃ الہام ص ۲۹۹ القدر بن ۷ ص ۲۷ وغیرہ
۲۔ الاستیقاب ج ۲ ص ۱۵۷ الحدیث ج ۳ ص ۳۱۲ المجتہد ص ۲ الخواص ص ۱۵ معجم القیرونی
القدر بن ۷ ص ۲۷ ص ۲۸

اب محاصرہ اور بھی سخت تر ہو گیا۔ ایک فتنہ برابر مجتہد اہل بیتؑ کے سامنے اٹھ اٹھا۔ انسان کی سزا یہ قرار پائی کہ ایسے بُرائی اور شر کی ہدف و نشانہ بنایا جائے۔ اس کا کام رجسٹر سے کاٹ دیا جائے۔ اس کا وظیفہ منکروں کو دیا جائے۔ اُسے شہرِ حق سے دھکیل دیا جائے۔ اس کی فکر و عقل و رائے پر پابندی لگا دی جائے۔ اہل حق تمام باتوں کے علاوہ اسے ذلیل و خوار اور آٹا و خوراک سے محروم بنا دیا جائے۔ کدہ ہر کان اپنے لئے مصیبت یا اہتمام خانہ کا منتظر رہے۔ معاہدے انہیں جفا کار اور عدل سوز احکام پر اکتفا نہیں کی بلکہ ان کی تعلیق کی نگر بھی شروع کر دی۔ چنانچہ عراق میں اپنے خود ساختہ بھائی زیاد کو والی بن دیا تھا تاکہ شیعوں پر مصائب کی شدت ہو جائے۔ اس لئے کہ زیاد ان لوگوں سے واقف، ان کے مکانات سے باخبر اور اپنی مگرابی سے پہلے ان لوگوں سے قریب رہ چکا ہے۔

معاویہ نے اس متاع کی خرید و فروخت میں بڑی ذہانت سے کام لیا اور کئی ایسا موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا جس میں اس کا کوئی ذائقہ نہ ہو۔ رشوت، تقسیم مل و منصب تو معمولی قیمتیں تھیں جن سے معاویہ اس بلیک مارکیٹ کے خمیروں کو نہایت آسانی کے ساتھ ایک بڑی تعداد میں خرید رہا تھا۔ اس کے لئے یہ بات انتہائی آسان تھی کہ روزانہ ایک خمیر خریدئے ایک ذمہ داری پیچھے اور ایک باایمان کے ایمان کو تباہ کر دے۔

اور ان تمام باتوں کا مقصد صرف ایک تھا کہ حضرت علیؑ کے منصب پر قابض ہونے کے لئے انہیں بدنام کیا جائے اس کے لئے ہر ممکن وسیلہ اختیار کیا جائے۔ اسی معاویہ سے قطعی بعید نہیں تھا کہ وہ اہل شام کے درمیان جنہیں اونٹ اور اونٹنی کا فرق معلوم نہیں تھا۔ یہ مشہور کر دے کہ "ملی" "مارک العسکرة" ہیں۔ انھوں نے شان کو قتل کر لیا ہے۔ لہذا اب سب کا فرض ہے کہ ان سے قصاص لیں۔

معاویہ کو اس طغیان و سرکشی سے روکنے والی کوئی طاقت نہ تھی۔ نہ دین نہ اخلاق اور نہ انسانیت

لے بچے یہ تصور بھی نہ تھا کہ آج بیٹوں ہمدی میں جب کہ اُس تاریک ماضی کے اثرات ختم ہو چکے ہیں۔ غیر فرحوش اور حق پوشی کے باوجود سرور پر چکے ہیں کوئی ایسا شخص بھی پیدا ہو گا جس کی فطرت میں اس ماضی قدیم کے اثرات موجود ہوں گے اور اسے بھی معشورہ کی نفاذ محسوس ہونے سے دلچسپی ہوگی۔ لیکن افسوس محسوس ہے کہ ایک ہدایت البیان والے تعجیل کی شراب میں زیادہ کے حالات میں نظر نہ پڑی۔ فرماتے ہیں: "زیادہ کا مل" سے اعراض کر کے معاویہ سے مل جانا کوئی ایسی بات نہیں ہے جس کی بنا پر اس کی عقل یا فضیلت پر حرف لایا جائے اس لئے معاویہ نے اسے اپنا بھائی بنایا تھا اور بدلتے کی بات ہی اور ہوتی ہے کاش میرے پاس اس پہلی کلمہ کی تنقید کی گنجائش ہوتی

چنانچہ اس نے اپنے کو مطلق العنان اور آزاد محض فرض کر کے اپنا کام شروع کر دیا۔ منکرات کی ایجاد اس شخص سے شروع کی کہ کوئی مانع نہیں رہا۔ خرافات و بھات میں یوں ڈوب گیا کہ کوئی روکنے والا نہیں رہا۔ کذب و افتراء کی یوں انتہا کر دی کہ کوئی منع کرنے والا نہیں رہا۔ باطل پر فقر و مہملت کا سیل مسلما جاری کر دیا۔ اور کسی کو غصہ بھی نہ آیا۔ سچ ہے۔

(اذ بزنی الفتی وجھا و قاحا) | قلب فی الامور کما یشاء
"جب انسان کی آنکھوں کا پانی مر جائے تو جو چاہے کرے سب ٹھیک ہے۔"

میرے حیرت و استعجاب کی اس وقت کوئی انتہا نہ رہی جب میں نے اسی شرع کے ج ۲ ص ۱۸ پر سات سطروں کا وہ بیان دیکھا جس میں فاضل سندونی نے مختار احادیث، مسلم الثبوت روایات اہل صحاح مسلمہ میں مذکور اخبار کی مخالفت کرتے ہوئے فرقہ اباضیہ کی موافقت فرمائی ہے۔ رسول اکرمؐ کا ارشاد ہے کہ "خوارج دین سے اس طرح خارج ہوں گے جس طرح کمان سے تیر نکلتا ہے۔" اہل فاضل موصوف انہیں افضل اہل تہذیب و دشمن بدعت اور ان تمام انتہات و اختراعات سے بری قرار دیتے ہیں جنہیں بعض مسلمانوں نے ان کی طرف منسوب کیا ہے۔

ہی نہیں بلکہ کہلاتے ہیں کہ "سابقاً میں بھی اس فرقہ کے دشمنوں کے بیانات سے قریب کھایا تھا اور اس لئے بعض انتہات جلد اولیٰ میں درج کر دیئے تھے لیکن بعد میں یہ انکشاف ہوا کہ یہ لوگ بہترین مسلمان اور ہر مسئلے میں کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنے والے ہیں۔ آپ جاحظ کی ذمت سے متاثر ہوں، اس لئے کہ سابقاً یہ فرقہ مغزلہ کا مخالف تھا۔ اس لئے جاحظ نے یہ باتیں درج کر دی ہیں، خدا تمام مسلمانوں سے خوش رہے۔"

جناب فاضل دین سے تیر کی مانت نہکل جانے والوں سے اس قدر خوش ہیں۔ خدا جانے ان روایات

تو میں بتانا کہ اس میں کس قدر گہری مغلطات، کذب، افتراء اور اسلام کشی کے جرائم پائے جاتے ہیں اور موصوف نے ایک کلمہ سے اسلام کی مسلم تعلیم، بچہ صاحب لاش کا ہر تلے کی مخالفت کی پھر ولہ لڑنا کو زانی سے ملنے کیا اور تمام وقت کی بغاوت کو معصیت شمار کرنے سے انکار کر دیا۔

بلکہ ایسے افعال و اعمال کو قتل و غیبت کے ارتکاب کا دلیل قرار دے دیا۔ افسوس!

کس قدر سرکشی ہے خود دینی کے اس بیان میں اہل جاحظ کی اس تنقید میں جس میں معاویہ کے اس فعلِ بیح کو باعث کفر قرار دیا گیا ہے۔

عقبہ بن ریحہ یا شیبہ کے محلہ سے پائے مارک کٹ چکے ہیں۔ اللہ کی دیکھو تواریخ علی و حمزہ میدان میں کھینچی ہوئی ہیں۔ ابو عبیدہ کے پیروں سے خون بہہ رہا ہے۔ لیکن اس کے باوجود ایک مرتبہ آنکھیں کھولتے ہیں اور ضعیف و نحیف آواز سے کہتے ہیں۔

”اے خدا کے رسول! کاش آج ابوطالب زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ ان کے کلام کی تصدیق کس طرح ہو رہی ہے۔ جنگ انھوں نے سچ کہا تھا کعبہ کی قسم۔ ہم محمد کو اس وقت تک تمہارے والے نہیں کر سکتے جب تک کہ شمشیر زنی اور نیزہ بازی کا ایسا مظاہرہ نہ ہو جائے جس میں ہم سب ہلاک ہو جائیں؟“

ابو عبیدہ کی آواز کانوں میں آئی اور دل ٹریب گیا۔ چچا کی تصویر آنکھوں میں بھر نے لگی اور زبان پر حضرت ابوطالب اور ابو عبیدہ کے لئے استغفار سے کلمات جاری ہو گئے۔

اُسی دن کا یہ واقعہ بھی ہے جب جنگ کا فیصلہ ہو گیا، کفر کا لشکر ہزیمت کھا کر بھاگ گیا تو رسول اکرم نے بڑی بڑی ناشوں پر ایک نظر دوڑانا شروع کی۔ کیا دیکھتے ہیں کہ ان میں ان کی لاشیں بھی ہیں جو آپ کے خلاف آتش جنگ بھڑکانے میں پیش پیش تھے۔ یہ نظر دیکھا اور ہلکی طرف نظر ڈالی۔ ابو بکر پر نظر پڑی۔ فرماتے لگے۔ کاش آج ابوطالب زندہ ہوتے تو دیکھتے کہ ہماری تلواروں نے برابر کے پہلوانوں کو کس طرح ختم کیا ہے۔

اس بیان میں بھی حضرت ابوطالب کے اُس قصیدہ کی طرف اشارہ ہے جس میں آپ نے کفار کو یہی چیلنج دیا تھا اور اسی انداز سے دھکی دی تھی۔

ایک موقع ایسا بھی آتا ہے جب عباس رسول اکرم سے سوال کرتے ہیں۔

”یا رسول اللہ! کیا آپ کو ابوطالب کے بارے میں کوئی امید ہے؟“

آپ نہایت ہی اطمینان و سکون کے ساتھ فرماتے ہیں۔

”میں اپنے پروردگار سے ہر غیر کی امید رکھتا ہوں۔“

۱۔ الحدید ج ۲ ص ۱۱۱، ۲۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۳۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۴۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۵۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۶۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱

۷۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۸۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۹۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۰۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۱۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۲۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱

۱۳۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۴۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۵۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۶۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۷۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۸۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱

رسول اکرم کی زبان سے نکلے ہوئے یہ کلمات بھی سند صحیح کے ساتھ نقل کئے گئے ہیں کہ جب قیام کا دن ہوگا تو میں اپنے ماں باپ، چچا ابوطالب اور ایک جاہلیت کے بھائی کی شجاعت کروں گا۔ اگرچہ اس حدیث کے الفاظ و عبارت مختلف ہیں لیکن سب کا مفاد و مطلب ایک ہی ہے۔

ان تمام احادیث کے بعد ہمارا فرض ہو جاتا ہے کہ ہم اس ماضی رسول کے ایمانی کا اعتراف کریں کہ رسولؐ جب ذکر کرتے ہیں تو مدح و ثنا کے ساتھ۔ جب یاد کرتے ہیں تو جزائے خیر کے ساتھ جب دعا کرتے ہیں تو رحمت و مغفرت کے لئے۔ حالانکہ یہ وہ رسولؐ ہے جو جنابات و خواہشات کا تابع نہیں ہے اس کا معاملہ صرف اعمال پر ہے اگر خیر ہے تو خیر، اگر شر ہے تو شر! اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ معاذ اللہ حضرت ابوطالب مسلمان نہ تھے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرمؐ نے ان تمام آیات کی مخالفت کی ہے جن میں کافر کے لئے استغفار سے روکا گیا تھا۔ مثلاً۔

الف: لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم۔ اولئك كتب في قلوبهم الایمان۔۔۔۔

”اللہ اور قیامت پر ایمان لانے والا انسان دشمن خدا و رسولؐ سے دوستی نہیں رکھ سکتا خواہ ان کے درمیان کسی ہی قرابت کیوں نہ ہو اور خواہ ان کے تعلقات کتنے ہی استوار کیوں نہ ہوں۔“

قرآن کریم کی نظر میں ایمان اور کفر کی دوستی دو متضاد چیزیں ہیں جن کا اجتماع ایک جہل میں محال ہے۔ علامہ زنجیزی فرماتے ہیں۔

”قرآن کریم نے ایمان کے ساتھ مشرکین کی دوستی کو محال قرار دیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کسی مسلمان کو ایسا نہ ہونا چاہیے بلکہ اعداء دین سے سختی کے ساتھ عداوت ہونی چاہیے۔ کسی بھی وقت ان کے ساتھ تعلقات نہ ہونے چاہئیں چاہے وہ باپ اور بھائی ہی کیوں نہ ہوں۔ اس لئے کہ اہل ایمان اللہ کے

۱۔ الحدید ج ۲ ص ۱۱۱، ۲۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۳۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۴۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۵۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۶۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱، ۷۔ المغازی ج ۱ ص ۱۵۱

کے بارے میں آنجناب کی کیا رائے ہے، آخر یہ کیونکر ممکن ہے کہ اللہ تمام مسلمانوں سے خوش ہو جائے جبکہ ان کے درمیان وہ خوارج بھی داخل ہیں جو دین سے خارج ہیں۔ انھیں تو عام مسلمان علاوہ چند خارجی الفکر افساد کے اسی نظر سے دیکھتے ہیں جس نظر سے رسول اکرمؐ نے دیکھا ہے ان کی مازوں کو تماشہ اور ان کی تلاوت کسرتان کو لقلعہ لسان تصور کرتے ہیں جیسا کہ آنحضرتؐ نے مندرجہ بالا ہے۔ درحقیقت یہ خوارج ان منافقین کی بڑی تصویر ہیں جو اپنے اعمال سے رسول اسلامؐ کو شریب دینے کی فکر میں تھے۔ یا ان منافقین کی ممکن تصویر ہیں جو سادہ لوح عوام کو دھوکے دیا کرتے تھے جیسا کہ ہمارے فاضل مزدوری کو دے دیا۔

ہمارا خیال ہے کہ یہ حضرت کچھ خارجی المسلک ہیں کہ اس شرح میں جہاں بھی خوارج کا ذکر آتا ہے پورے حاشیہ میں مدح و ثن کے دفتر کھول دیتے ہیں۔ تعریف و توصیف کے پل بانڈھ دیتے ہیں اور جب کسی شیعو کا ذکر آتا ہے تو یا اعراض کر جاتے ہیں یا پھر نہایت درجہ اختصار سے کام لیتے ہیں۔ علاوہ ان بعض افراد کے جن کی شخصیت نے خود ہی طول کلام پر مجبور کر دیا ہو۔

یہ زیادہ کی ہمدردی، خوارج کی محبت اور شیعوں سے عداوت ان تمام باتوں کا سرچشمہ صرف ایک ہے اور وہ ہے ملی دشمنی اور یہ اسی قسم عداوت و بغاوت کا اثر ہے جسے اپنے ہمد حکومت میں معاویہ نے بولیا تھا تاکہ امیر المؤمنینؑ کو ابدانی سلطنت سے الگ کر دے!

سمروہ بن جندب جو روایات کا ایک بڑا تاجر تھا اس کو معاویہ نے بٹاکر ایک لاکھ درہم دیئے کہ

لے شاید اس مقام پر یہ بہت مناسب ہو کہ ہم آپ کے سامنے سمروہ کی ایک مختصر داستان پیش کر دیں۔

”مندا احمد بن حنبل ج ۱ ص ۱۴ میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے ذکر کیا گیا ان تک خبر ہوئی کہ سمروہ نے شراب پی ہے تو انھوں نے فرمایا کہ خدا سمروہ کو برا کرے۔ پیغمبر اکرمؐ نے فرمایا ہے کہ اللہ سے یہودیوں پر جہنم کی آگ بھی نکلے لیکن انھوں نے اس کی بھی خرید و فروخت کی۔ سمروہ کی تاریخ میں ایسے دردناک جرائم بھی ہیں جن سے سنگ دل لوگوں کی آنکھوں سے آنسو نکل آئیں۔ بعروہ میں زیادہ سے اسے حامل بنایا تو اس نے آٹھ ہزار افساد کو تہ تیغ کر دیا (کیا کہنا نائب اور نائب کا) اس تعداد کو دیکھئے اور حکام جو کہ خونریزی کا اندازہ کیجئے جب ایک قبیح حاکم ۸ ہزار خون ہاسکتا ہے اور وہ بھی اس دیدہ دلیری کے ساتھ کہ جب زیادہ سے عیب کیا کیا تو نے کسی بے گناہ کو قتل کیا ہے۔“ تو جواب دے دیا کہ میں اتنے ہی اور قتل کر سکتا ہوں۔ گویا امت کی کوئی قدر و قیمت ہی نہیں۔ اب تو یہ عالم ہے کہ سمروہ کی سواری نکلے اور راستہ میں جیسے چاہے بے گناہ قتل کر دے۔ چنانچہ ایک مرتبہ اس کی سواری گزر رہی تھی کہ لشکر کے صیف اڈل کے کسی آدمی نے ایک شخص کو زخمی کر دیا۔ وہ

اس آیت شریفہ کو علیؑ کی شان میں بتا کر دے۔

ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد
بقرہ ۲۰۴ - ۲۰۵

”بعض افراد ایسے ہیں جو رسولؐ سے باتیں ملاتے ہیں خدا کو اپنا گواہ قرار دیتے ہیں حالانکہ بڑے دشمن ہیں۔ ان کا مقصد تباہی و بربادی ہے اور یہ اللہ کو پسند نہیں ہے۔“

اور اس آیت مبارکہ کو ابن ماجہ کی شان میں روایت کر دے۔

ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله (سورہ بقرہ ۲۰۷)
”کچھ لوگ ایسے ہیں جو رضائے الہی کی خاطر اپنے نفس کو بیچ ڈالتے ہیں۔“

سمروہ نے خیال کیا کہ یہ معمولی دہم تو ایک آیت کی تحریف کے لئے بھی کافی نہیں ہے چہ جائیکہ دو دو آیتیں۔ چنانچہ اس نے بھاد بڑھانا شروع کیا اور دو آیتوں کا مقابلہ ۴ لاکھ درہم پر ملے ہو گیا۔ اور سمروہ نے یہ بیان دے دیا۔

معاویہ کا مقصد تھا کہ وہ ایک جماعت کو کراہ پر لے لے جو حضرت علیؑ کی تنقیص کے لئے روایت وضع کرے۔ چنانچہ اس نے صحابہ اور تابعین کے ایک گروہ کا انتخاب کیا جو زمانہ کی نظر میں مقدس و

خون میں لوث رہا تھا کہ سمروہ قریب سے گزرا اس نے بغیر کسی درد و رنج کے اعلان کر دیا کہ جب ہماری سواری تیار ہو جائے تو ہمارے نیزوں سے بچو۔

سمروہ اس بے حیال اور ذلت نفس کے بعد ان افراد میں کا ایک ہے جن کی نفسیات کا گہرا مطالعہ معاویہ نے کیا تھا اور یہ ملے کر لیا تھا کہ یہ لوگ اس کی خواہش کو پورا کر سکتے ہیں اور اس کے ہوا و ہوس میں اسی کے ہم سفر بن سکتے ہیں۔

چنانچہ خود سمروہ کہتا ہے کہ ”اگر معاویہ کی طرح میں اللہ کی اطاعت کرتا تو کبھی مجھ پر خطاب نہ ہو سکتا لیکن اس نے مصیبت خدا کے ذریعہ معاویہ کی اطاعت کی تو اب عذاب الہی کا اندازہ کیجئے ہم نے اس مقام پر نہایت ہی اختصار سے کام لیا ہے۔ ورنہ اگر آپ سمروہ کے حالات زندگی کا جائزہ لیتا چاہیں تو طبرقی ج ۳ ص ۱۷۶-۱۷۷ وغیرہ ج ۱۱ ص ۲۱۷-۲۱۸ کا مسکن مطالعہ کریں۔

گروہ میں ہیں اور کفار شیطان کے گروہ میں اور درحقیقت اعلان حقیقی یہی ہے کہ اللہ کے دوستوں سے دوستی ہو اور اللہ کے دشمنوں سے دشمنی ہو۔
اس کے بعد علامہ موصوف نے رسول اکرمؐ کی ایک دعا نقل کی ہے :-
”خدا یا ایسی فاسق و فاجر کا احسان میرے سر پر نہ رکھنا کہ میرے پیش نظر یہ آیت ہے : لَا تَجِدُ قَوْمًا اٰلِیْہِہٖ ذَٰلِکَ بَیْعًا بَیْعًا مِّمَّنْ اٰمَنُوْا سَیْجِدُوْنَ لِلْحَیْثُ اٰمَنُوْا سَیْجِدُوْنَ لِلْحَیْثُ اٰمَنُوْا سَیْجِدُوْنَ لِلْحَیْثُ اٰمَنُوْا“
مجمع البیان میں نقل کیا گیا ہے کہ کفار کی دوستی ایمان کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔

ب : یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی وعدوکم
اولیاء تلقون الیہم بالمودۃ ط
۱۰۔ اہل ایمان دشمنین دین و ایمان کو اپنا دوست نہ بناؤ، نہ ان کی طرف
محبت کا ہاتھ بڑھاؤ۔

ج : یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا اباؤکم و اخوانکم
اولیاء ان استحبوا الکفر علی الایمان ومن یتولہم
منکم فاولئک ہم الظالمون الخ۔ (توبہ - آیت ۲۳)

اس آیت مبارکہ میں ماں باپ اور بھائی جیسے رشتہ داروں سے بھی قطع تعلق کا حکم دیا گیا ہے اگر وہ ایمان سے اپنے رشتہ کو قطع کر لیں حالانکہ باپ تربیت کے اعتبار سے خالق مجاز اس کا درجہ رکھتا ہے اور ظاہر ہے کہ جب ایسے لوگوں کی محبت انسان کو ظالم بنا دیتی ہے تو باقی کا کیا کرے؟
اس کے بعد کی آیت میں ایک حتمی فیصلہ کیا گیا ہے کہ یا تو ماں باپ کو چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہو یا پھر امیر الہی کا انتظار کرو۔ اس لئے کہ یہ لوگ فاسق و فاجر ہیں۔ علامہ زخمشری رسول اکرمؐ کا ارشاد نقل کرتے ہیں :-
”کوئی بھی شخص اس وقت تک ایمان کے لطف سے آشنا نہیں ہو سکتا جب تک

اللہ کی خاطر محبت اور اسی کی خاطر عداوت نہ رکھے۔ اللہ کے لئے دور والوں کو دور
اور اسی کے لئے قریب والوں سے نفرت نہ کرے۔

یہ وہ شدید ترین آیت ہے جس سے سخت قرآن کی آیت نہیں ہے، اس
لئے کہ آیت عامۃ الناس کی امور دین میں سہل انکاری اور ان کے ضعیف عقیدہ
کی عکاسی کر رہی ہے۔ اب بڑے بڑے مدعیان ایمان و تقویٰ کو بھی چاہئے کہ
آیت کے معیار پر اپنے نفوس کو پرکھیں اور دیکھیں کہ ان کے دل میں حب اللہ
اور بغض اللہ کے جذبات کس حد تک پائے جاتے ہیں۔
مجمع البیان میں ہے کہ :-

”دین کا معاملہ نسب پر مقدم ہے جب ماں باپ سے قطع تعلق واجب
ہے تو باقی لوگ کس شمار میں ہیں؟ حسن کا قول ہے کہ جو شخص مشرک سے دوستی
کرے گا۔ وہ خود بھی مشرک ہو جائے گا۔

د : یا ایہا الذین آمنوا من یرتد منکم عن دینہ ففسوف
یاقی اللہ بقوم یحبہم و یحبونہ اذلة علی المومنین
اعزة علی الکفرین ط
۵ : ولو کانوا یومنون باللہ والنبی وما انزل علیہ ما
اتخذوہم اولیاء ولکن کثیراً متہم فاسقون ط

پہلی آیت نے ایمان کے شرائط میں باہمی دوستی، یک جہتی، اور یگانگت کو شمار کیا ہے
جس کا مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کو متحد و متفق رہنا چاہئے تاکہ ان کی مثال ایک ایسی جماعت
کی ہو جس کی ہر خشت دوسرے کی محتاج اور مددگار ہے۔
اس کے بعد پوری قوت و طاقت اور صلاحیت کا صرف کفار و مشرکین کے مقابلے میں پڑنا چاہئے
تاکہ وہ اسلامی وحدت کو تباہ و برباد اور مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر نہ کر سکیں۔
مجمع البیان میں ہے کہ :-

محترم تھا۔ تاکہ اسی کو اپنی کمزور بنیادوں کا ستون قرار دے۔

یہ گردہ جس نے معاویہ کے ساتھ دنیا کا مفید ترین اور آخرت کا مضر ترین معاملہ کیا تھا اس میں ابوہریرہ عمر بن العاص، مغیرہ بن شعبہؓ اور عروہ بن زبیر جیسے الزلزلہ نمایاں تھے۔ ان لوگوں نے ایسی روایتیں وضع کرنا شروع کیں جن سے حضرت علیؓ کی توہین جو ان سے برأت کی جائے اور اس کے صلہ میں معاویہ سے ایسے اختلافات حاصل کئے جائیں جو ابن ابی الحدید کی زبان میں قابلِ رغبت حد تک وافر و دانی ہوں۔

زہری کے بیان کے مطابق عروہ بن زبیر نے حضرت عائشہؓ سے یہ روایت نقل کی کہ آپؐ نے رسول اکرمؐ کے پاس بیٹھ کر علیؓ کو آتے دیکھا تو آخرت نے فرمایا: "انے عائشہؓ یہ دونوں ہمارے ہیں دولت کے علاوہ دوسرے دین پر مبنی کئے؟"

پھر دوسری روایت یہ وضع کی کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر تم دو اہل جہنم کو دیکھنا چاہتی ہو تو

سے بچے بادِ حیرت ہوتی ہے ایسے افراد کو دیکھ کر جو تمام صحابہ کی تقدیس و تخریب پر اس طرح مفر ہیں کہ کس کے خلاف کچھ سننے پر تیار نہیں ہیں۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ لوگ اپنے اسی تصور کو تو قرآن و سنت کے ان فرائض کے ساتھ کس طرح جمع کرتے ہیں جن میں مجددِ رسولؐ میں نفاق کے پھیل جانے کا تذکرہ ہے۔ کم از کم آئینہ انقلاب ذکر مناقبین مدینہ، ذکر اصحاب، سورۃ منافقون اور صحاح معتبرہ میں حدیث حوض کا تذکرہ تو موجود ہی ہے بلکہ اگر یہ سب مذہبی ہوتا تو یہی ہم تمام صحابہ کی تقدیس کے لئے تیار نہ تھے۔ ان کی جماعت میں معاویہ جیسے لوگ بھی شامل ہیں۔ جن کا مقصد ہی دین کی رستی کی گھر میں کھول دینا تھا۔ چہ جائیکہ وہ صرف آیت و اخبار جو ان کے حالات کو واضح کر کے ان سے ڈراتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان فرائض کا تعلق تمام صحابہ سے نہیں تھا۔ ان کے درمیان عدالت و حقانیت کی مثالیں اور تقدیس و اجمال کے مستحق بھی ہیں۔ لیکن اسے کیا کیا ہلنے کی یہی عمومی تقدیس اس سرورِ جنگ کا سنگِ بنیاد تھی جو اہم متیقن اور بقول رسول اکرمؐ منافقین اور مومنین کے درمیان صبرِ فاضل علیؓ کے خلاف لڑی جا رہی تھیں۔

سے شرح نہج البلاغہ ج ۱ و ۲ ص ۲۵۸ میوہ کی شخصیت کے بارے میں ہادی کتاب نص و اجتہاد کا مطالعہ دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ جس میں ان کے اس شہرہ آفاق کلام کا ذکر کیا گیا۔

حضرت عمرؓ نے پونڈیا پونڈی ہمدردی سے کام لے کر حد جاری کرنے سے بچا لیا تھا۔ یہ کلمہ ہی مذہبی دنیا کا طرف سے منظر عام پر آنے والی ہے۔ جوادی

ان دونوں کو دیکھو۔ آپؐ فرمائی ہیں کہ میں نے نظر اٹھائی تو دیکھا علیؓ و عباسؓ ہیں۔

عروہ بن العاص نے متعدد روایتیں وضع کیں جن میں سے ایک یہ تھی کہ رسول اکرمؐ نے فرمایا ہے کہ ابوطالبؓ کی اولاد میرے دوستوں میں نہیں ہے۔ میرے دوستوں میں صرف خدا ہے اور صالح مومنین ہیں۔ ابو جعفر اسکانی نے اعمش سے نقل کیا ہے کہ جب ابوہریرہ عام الجملہ میں معاویہ کے ساتھ عراق آیا تو مسجد کوڑے کے پاس پہنچ کر لوگوں کا استقبال دیکھ کر مدہوش ہو گیا۔ گھٹلوں پر زور دے کر

سے شرح حدیدی ج ۱ ص ۳۵۸

سے شرح حدیدی ج ۱ ص ۳۵۸ - شرح حدیدی ج ۳ ص ۱۵ - صبح مسلم ج ۱ ص ۱۳۶ تھوڑے تفریق کے ساتھ بعض غیر فرسوش مومنین کی خواہش ہے کہ اس سال کا نام عام الجملہ رکھیں۔ حالانکہ یہ لفظ اس سال کی الٹی تعبیر ہے۔ معاویہ تختِ سلطنت پر تنگن ہوا تو یہ تفرقہ وقتِ نذر کا سال تھا۔ اسے اجتناب و احتیاط سے کیا تعلق ہے ان سطور کے لکھنے کے بعد ایک کتابِ نظر سے گزری جس کا عنوان تھا: معاویہ ابن ابی سفیان بنی النضر اس کتاب کے بعض اقتباسات جو عام الجملہ سے متعلق ہیں۔ نقل کیے جا رہے ہیں۔ اگرچہ مولف نے کتاب میں اکثر مقالات پر ایسے خلاف واقعات بیان دیئے ہیں جن کی غلطی کو ہر باتِ مسلمہ کر سکتا ہے اور ہر آنکھ دیکھ سکتی ہے لیکن میں اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

مولف ص ۱۱ پر لکھتے ہیں کہ اگر اس سال کا صبح تاریخی محاسبہ کیا جائے تو اس کا نام مفرق الجملات ہوگا۔ لیکن تاریخ کے طالب علم کے لئے اعلیٰ درجہ کی پرکھنے میں بڑی جرت اس بات سے حاصل ہوگی کہ بعض مومنین اس سال کو عام الجملہ کہتے ہیں جب کہ اس میں تفرقِ نعمت کے سوا کچھ نہ تھا اور جب اس شدید تفرق پر یہ نام پڑ گیا ہے تو اگر کہیں واقعی اتحاد و اتفاق کی کوشش ہوتی تو کیا نام رکھا جاتا؟ اس تفرق کی متعدد مثالیں ذکر کرنے کے بعد ص ۱۵ پر تحریر فرماتے ہیں: اس مورخ سے زیادہ جاہل لہر گمراہ کوئی شخص نہیں ہے۔ جو اسے ہو کہ عام الجملہ کہتا ہے اس لئے کہ یہ سال معاویہ کی مطلق العنان بادشاہت کا ہے۔ اور اس سے زیادہ اختلافات و التفرقات کسی وقت بھی رونما نہ

اس کے بعد مولف نے معاویہ کے تفرقہ اندازِ اعمال کے کچھ نمونے پیش کئے ہیں جن کی بنا پر اسلام کی وحدت ختم ہوگئی۔ بنیاد متزلزل ہوگئی اور مسلمان مختلف بلاؤں میں گرفتار ہو گئے۔

جائع نے اس مقام پر ان خریدے ہوئے قلموں کے متعلق میں ایک بڑی قیمتی بات کہی ہے جسے ہم پیش کرنا چاہتے ہیں۔ وہ بنی اُمیہ کے بارے میں اپنے رسالہ کے صفحہ ۳۹۳ - ۲۹۴ پر لکھتے ہیں: اس وقت

آیت مبارکہ میں اذکر سے مراد ذلیل ہونا نہیں ہے بلکہ آپس میں نرمی سے سلوک کرنا ہے۔ چنانچہ ابن عباس کہتے ہیں کہ اہل ایمان کا باہمی سلوک اُسی طرح ہوتا ہے کہ جس طرح بیٹے کا سلوک باپ کے ساتھ یا غلام کا آقا کے ساتھ ہو اور پھر یہ سب کافر کے مقابلے میں اُسی طرح ہوتے ہیں جس طرح شکاک کے لئے۔

دوسری آیت نے کفار کے دوستوں سے ایمان کی نفی کر دی ہے اور یہ بتا دیا ہے کہ یہ لوگ اس جہنم کی پاداش میں غضب الہی، عذاب خداوندی اور ذلت دائمی کے مستحق ہیں اور ان میں اکثر تو فاسق و فاجر ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ مشرکین سے واقعی دوستی خود نفاق کی ایک دلیل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ واقعاً اہل ایمان نہیں ہیں بلکہ اپنے کفر و نفاق پر باقی ہیں لہ

آیت مبارکہ میں ان کے فاسق کے جانے کی دو علتیں بیان کی گئی ہیں:-

(۱) یہ لوگ امر الہی سے خارج ہوئے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ بات لفظ کفر سے حاصل ہو نہیں سکتی۔

(۲) یہ لوگ کفر میں فاسق یعنی سرکش ہیں لہذا اس مقام پر تنہا فسق مراد نہیں بلکہ وہ فسق جو کفر کے باب میں ہوتا ہے یعنی انتہائی سرکشی اور بغاوت لہ

و: محمد رسول الله والذين معه اشد على الكفار وحماء بينهم مفسرين کرام نے اس آیت کے ذیل میں حسن کا یہ قول درج کیا ہے:

”مسلمانوں میں کفار سے اجتناب کا ملکہ اتنا زیادہ ہو گیا تھا کہ ان کے کپڑوں کو اپنے کپڑوں سے اور ان کے جسموں کو اپنے جسموں سے من نہ ہونے دیتے تھے“ لہ

علامہ زنجیزی فرماتے ہیں:-

”مسلمانوں کا ہر دور میں فرغی ہے کہ اس تشدد کا بھی خیال رکھیں اور اس نرمی کا بھی لحاظ رکھیں۔ اپنے بھائیوں کی حمایت کریں اور اپنے مخالفین

لہ کشف ج ۱ ص ۵۲

لہ مجمع البیان ج ۶ ص ۱۷۱

لہ مجمع البیان ج ۶ ص ۲۶۶، کشف ج ۳ ص ۱۱۵

پر سختیوں سے کام لیں۔ لہ

لیکن افسوس کہ آج مسلمانوں کا طرز عمل اس کے بالکل برعکس ہو گیا۔ کل تک آپس میں ایک دوسرے پر ہر بان تھے اور آج دشمنوں کے ساتھ ہر بانیاں ہیں ان کے ساتھ حسن سلوک ہے۔ اور آپس میں صرف سختیاں ہیں تشدد ہے، ایک دوسرے کی عداوت ہے ایک دوسرے کے خون کا پیاسا ہے۔ ہر شخص دوسرے بھائی کو دشمن کے سامنے لقمہ اجل بنا کر پیش کرنے کی فکر میں ہے۔ وطن و مذہب سے خیانت ہو رہی ہے۔ استعماری اذہان سے محبت و اخلاص کا اظہار ہو رہا ہے مشرق و مغرب کو اپنے سروں پر مسلط بنایا جا رہا ہے یہ اور بات ہے کہ انھیں اسی دنیا میں ان کے اپنے اعمال کی پاداش مل رہی ہے اور یہ اپنے کئے کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔

افسوس صد افسوس! ریسائی اتحاد لوٹ گئی۔ وحدت اسلامیہ پارہ پارہ ہو گئی۔ اختلافات کی آگ بھڑک اٹھی اور خرمین اتحاد خاکستر ہو گیا۔

آدم پر سر مطلب۔ ہمارا ان چند آیتوں کو بطور نمونہ پیش کرنے سے مطلب یہ تھا کہ ہم ان کے مفہیم و مقاصد پر تھنڈے دل سے غور کریں۔ اور یہ دیکھیں کہ کیا ان تعلیمات و احکام والے نبی اکملؐ لئے جائز ہے کہ وہ ایک مشرک یا کافر پر صرف اس لئے رحم کرے کہ ان کا رشتہ دار ہے اور اس طرح اپنی تمام تعلیمات پر پانی پھیر دے!

کیا یہ ممکن ہے کہ رسول اکرمؐ ایک غیر مسلم انسان کے احسانات و مجاہدات کو قبول کریں جبکہ

لہ درحقیقت اسلام نے یہ تشدد اور یہ سخت گیری ہر غیر مسلم کے لئے روا نہیں رکھی ہے اس لئے کہ انھیں غیر مسلموں میں سے اہل کتاب اور اہل ذر بھی ہیں جن کے حفظ نفس و مال و آبرو کے احکامات و تعلیمات اسلامی شریعت میں بکثرت پائے جاتے ہیں بلکہ یہ تمام تر تشدد آمیز قوانین صرف ان اشخاص کے لئے ہیں جو قوانین جزیہ کے قائل اور پابند نہ ہوں بلکہ اپنی سرکشی پر اڑے ہوئے ہوں۔ اسکے علاوہ اہل ذمہ اور دیگر کفار میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ اہل ذمہ صاحبان کتب ہیں۔ یہ توحید کا ایک مفہم رکھتے ہیں۔ اور مشرکین توحید کے قائل نہیں ہیں اور کفار اصل خدا کے وجود ہی کے منکر ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان کے ساتھ تشدد آمیز سلوک ہونا ہی چاہئے۔ یہ بھی یاد رہے کہ حضرت ابوطالبؓ اہل کتاب میں سے نہیں ہیں لہذا مسلمانوں کے خیالی کے مطابق ان کو ان آیات کے مفاد میں داخل ہونا چاہئے۔ استغفر اللہ

جولائی

کھڑا ہو گیا۔ اور کہنے لگا: لے اے ابی ابراہیم! کیا حرم خیمہ ال کرتے ہو کہ میں خود رسول کے خلاف جھوٹ بول کر جہنم کا انشطار کر دیا ہوں؟

معاویہ سر پر سلطنت پر چلن ہو کر انصار و ہاشمیین اور باقی مسلمانوں کا حاکم مطلق بن گیا پھر اس سال کا نام علم الباطن رکھ دیا گیا۔ حالانکہ وہ سال اجتماع کا نہ تھا بلکہ سال انشقاق و تفرق و جبر و غلبہ تھا۔ یہی وہ سال تھا جب خلافت کسرویت میں تبدیل ہو گئی۔ خلافت قیصری منصب بن گئی۔ پھر یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا۔ یہاں تک کہ رسالت کے فیصلے کی کھل ہوئی مخالفت کی گئی۔ حکم الہی کا صاف صاف انکار کیا گیا۔ صاحب فرارش و نانی کے احکام کو بھٹکا دیا گیا۔ جبکہ تمام امت کا اجماع تھا کہ ستمیہ ابوسفیان کی زوجہ نہ تھی بلکہ اس نے زنا کیا تھا۔ جس کے بعد معاویہ نجار سے نکل کر کھارم داخل ہو گیا۔

اگرچہ مجسمہ میں عدلی کا قتل کر دینا، عربین عام کو خراج معر کھلا دینا، زید پر طبعہ کی بیعت لینا، مالِ نصیحت پر آزادانہ تصرف کرنا، اپنی خواہش سے حکام متعین کرنا، سفارش و قرابت سے حدود اللہ کا معطل کر دینا کفر کے مترادف نہیں ہیں مگر زنا زائدہ کو بیٹا بنالینا حدیث کی کھل ہوئی مخالفت کتاب کا عتاب زیادہ ہے اور مخالفت سنت کا کم۔

امتِ پیغمبرؐ میں یہ پہلا کفر تھا اس کے بعد یہ سلسلہ خلافت میں جاری ہو گیا۔ یہاں تک کہ بہت سے لوگ اس کی تکفیر سے پرہیز کر کے خود ہی کافر ہو گئے۔ بلکہ ایک نئی منطق یہ نکال لی گئی کہ معاویہ صحابی ہے اور اس کو بڑا بھلا کہنا بدعت ہے۔ اس سے عداوت رکھنا خلاف سنت ہے۔ گویا اس نظریے کے مطابق منکر سنت سے برات بھی خلاف سنت ہے۔

ہم اسی فحش پر اکتفا کرتے ہیں۔ اس سے معاویہ کے اعمال کا ایک پہلو تو واضح ہو جاتا ہے اب دوسرا پہلو بھی نظر میں لائیں جس میں اقدار کا انحطاط، حقائق کی بدمنائی، روئی حقایق کی تباہی اور ظالم و مظلوم کا انقلاب ہے۔

اس قول کی اہمیت و قیمت اس لئے بھی زیادہ ہے کہ یہ حافظ کی زبان سے صادر ہوا ہے۔

خدا جلنے دل میں کو سا چور تھا۔

خدا کی قسم میں نے رسول اکرمؐ سے مناجات کی کہ ہرگز کا ایک حرم ہوتا ہے اور میرا حرم مدینہ ہے میرے عرسے نور ملک ہے۔ اب جو شخص بھی مدینہ میں کوئی بدعت ایجاد کرے گا، اس پر خداوند متعال نگر و انسان سب کی لعنت ہوگی۔ اب میں خدا کو حاضر و ناظر سمجھ کر کہتا ہوں کہ علیؑ نے حرم رسولؐ میں بدعت ایجاد کی ہے۔

جب معاویہ کو اس روایت کی خبر ملی تو کثیر معاوضہ دے کر مدینہ کی ولایت بھی اس کے حوالے کر دی۔ حریر بن عثمان کا وقت وفات قریب آیا تو علیؑ کا تذکرہ کر کے آخری لمحات میں کہنے لگا: یہی وہ شخص ہے جس نے حرم رسولؐ کو بدنام کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ اس حریر سے یہ کلام عجیب نہیں ہے۔ اس نے یہ روایت بھی کی ہے کہ "نبی اکرمؐ نے وقت وفات علیؑ کے ہاتھ کاٹ دینے کا حکم دیا تھا۔"

کیوں! کیا علیؑ نعوذ باللہ چور تھے۔ جیسا کہ ولید بن عبدالمطلب نے اعلان کیا تھا۔ لعنة الله على من لعن بن لعن لعنة کو زبردیا اور لعن کو پیش۔ لوگ تعجب سے پکار اٹھے۔ ارے یہ لیاقت اور یہ افترا! خدا جانے کونسی چسپنہ زیادہ تعجب خیز ہے۔

معاویہ اس ذیل ترین مقابلے کی آگ روشن کرنے کے لئے اموال اسلام و مسلمین کو غصب کر کے اس کا ایندھن بپا کرتا تھا۔ چنانچہ ایک طرف یہ سرد جنگ جاری تھی۔ اور دوسری طرف اسی مال سے ان لوگوں کو جائزے تقسیم ہوتے تھے جو فضائل میں کوئی حدیث وضع کر میں یا مناقب علیؑ کے روایات پر پردہ ڈالیں یا کسی آیت کے معنی میں تحریف کر کے اس کی شانِ نزول کو بدل دیں۔

ابن ابی الحدید نے ج ۱ ص ۳۶۰ پر اس انشراح کو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ لفظ ثور غلط ہے۔ اصل کلام میرے آحد تک ہے۔ اس کے بعد بیان کیا ہے کہ ابوہریرہ کا یہ قول غلط ہے۔ علیؑ ایک مرد متقی تھے۔ انھوں نے عثمان کی اسی طرح لگائی ہے جس طرح جعفر کی لگ کر تے اگر وہ گرفتار ہو جاتے۔

مسئد شرح النبی ج ۱ ص ۳۶۰ الفیہ ج ۱ ص ۲۰۱ پر حریر کے بہت سے قبیح افعال کا تذکرہ موجود ہے لیکن میں ان کے تذکرہ کی ضرورت نہیں ہے جبکہ یہ معلوم ہے کہ یہ شخص حضرت علیؑ پر ستر لعنتیں کیا کرتا تھا۔ الفیہ ج ۱ ص ۲۵۰ ج ۱ ص ۵۵ اور نہ اس کے بیان کی ضرورت ہے کہ امام حاکم نے اسے ناجی قرار دیا ہے۔ الفیہ ج ۱ ص ۵۵۔ بلکہ عرف یہ کہنے لگے کہ یہ بخاری کا مقبرہ رادی ہے۔ افسوس!

مسئد شرح النبی ج ۱ ص ۳۵۵ ج ۱ ص ۲۰۱ پر یہ روایت نقل کر کے ولید پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس نے لعن کے لفظ پر پیش دیا ہے۔ اور یہ ایک واضح جہالت ہے۔ حالانکہ یہ اعتراض غلط ہے۔ یہ پیش علماء پر لعنت کی نظر میں جائز ہے۔ اصل اعتراض وہ ہے جو ہم نے نقل کیا ہے۔ حافظ کے کلام کا سیاق و سباق جاہل

آپ کا دعایہ ہے کہ خدا یا کسی کافر کا مغلوب کرم نہ بنانا۔ اس لئے کہ احسان و اعانت سے دل میں جذبہ تشکر پیدا ہوتا ہے اور جذبہ تشکر ایک گہری محبت کا پیش خیمہ ہے۔
کیا یہ تمام باتیں اس زجر و توبیخ، وعدہ و وعید، ترہیب و تحریف کے منافی نہیں ہیں جنہیں ان آیات میں استعمال کیا گیا ہے۔ اب تو صرف یہی صورت ممکن ہے کہ ہم رسول اسلام کو اپنے قوانین سے منحرف اور اپنے دستور کا مخالف تصور کر لیں اور مومن قریش حضرت ابوطالب کے کفر کا قول اختیار کر لیں تاکہ ان کی نصرت و امداد، حفاظت و حمایت اور نگرانی کسی دماغی الجھن کا باعث نہ بن سکے۔

ورنہ ان احسانات و الطاف کے اعتراف کے بعد اس ذکر خیر، ثنائے دوام، تعظیم عظیم اور احترام شدید کے بعد کفر کا قول اختیار کرنا ایک غیر ممکن سی بات ہے۔
پھر یہ تمام باتیں ان اقوال و اعترافات سے قطع نظر کر کے ہو رہی ہیں۔ جن میں حضرت ابوطالب نے اپنے ایمان، عقیدہ اور جذبات کا اظہار فرمایا ہے اور جو آج تک تاریخ کے صفحات اور زمانہ کے ادراک پر توڑ ایمان کی روشنائی اور ضیائے یقین کی شعاعوں سے تحریر ہیں۔

حضرت علیؑ کی زبان پر

جب ہم حضرت ابوطالب کے ایمان کا جائزہ اُن کے فرزند امیر المومنینؑ کے کلمات کی روشنی میں لینا چاہتے ہیں تو یہیں ہر تذکرہ اور ایمان سے معمور اور ہر یاد راہین عقیدہ سے کلو نظر آتی ہے۔

ادھر باپ کی آنکھیں بند ہوئی ہیں اور ادھر رسول اکرمؐ کی خدمت میں پہنچ جاتے ہیں تاکہ تجہیز و تکفین کے دستور و تعلیمات معلوم کریں اور جب رسول اکرمؐ ان تعلیمات اسلامیہ کو بیان کر دیں تو انہیں کے مطابق تجہیز و تکفین کی جائے۔

سوال یہ ہے کہ کیا یہ طریق و سلوک تجہیز و تکفین غیر مسلم کے جنازہ کے ساتھ جائز ہے؟

پھر رسول اکرمؐ بھی چچا کے جنازہ میں کس شان سے شریک ہو جاتے ہیں کہ زبان مبارک پر ذکر خیر ہو اور آنکھوں سے سیل اشک دال ہے۔ پھر جیسے جیسے دل گزرتے جلتے ہیں اور حالات نامساز گذرہوتے جاتے ہیں۔ ویسے ہی ویسے رسول اکرمؐ کے لئے ابوطالب کی یاد تازہ ہوتی جاتی ہے اور علیؑ کی نظروں میں باپ کی تصویر پھرتی رہتی ہے۔ وہ اُن کے مجاہدات و اُن کی شایانِ حمایت و رعایت اور وہ اُن کا طرزِ اعلان و تحفظ۔

یہ خیالات دل میں آتے ہیں اور آنکھوں سے ایک سیلاب جاری ہوتا ہے دل میں غارِ کھنکے نکلتے ہیں اور زبانِ الم تر جان پر یہ اشعار آجاتے ہیں،

ابا طالب! عصمة المستجير
قد فقدك اهل الحفاظ
وغيث المحول ونور الظلم
فصلی عليك وفي النعم

اس کے ساتھ ساتھ ایک دوسری سرورجنگ بھی جاری تھی جس کا شعار یہ تھا کہ جس سے دل میں علی کی محبت ہو یا زبان پر ان کا ذکر خیر ہو اسے فوراً گرفتار کر لیا جائے۔ اس کے بعد ایذا رات یا بے رحمی سے قتل۔ چنانچہ ہجر بن عدی وغیرہ نے اس میدان میں شہرہائی کی وہ مثالیں پیش کی ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ راسخ ایمان اور پختہ عقیدہ کو زمانہ کی تیز رفتاریوں یا باطل کی خوں ریز تلواریں متزلزل نہیں کر سکتیں۔ تخت سلطنت پر شکنجے ہوئے اور خلافت اسلامیہ کے قیصریت میں بدل دینے کے بعد بھی معاویہ کی مکرشی کسی پر متوجہ نہیں ہوئی کہ سب علی کا سلسلہ صرف اپنے ہی دور حکومت تک جاری رکھا بلکہ اس نے چاہا کہ بدعت باقی رہ جائے تاکہ زمانہ تاریخ کے اوراق کو ان بدعتوں سے میاہ کرتا رہے۔

کہا جاتا ہے کہ امویہ بن ابی سفیان نے معاویہ سے کہا کہ اب تو تجھے اپنا مذہب حاصل ہو گیا ہے اب اس مرد پر لعنت کا سلسلہ بند کر دے تو اس نے جواب دیا کہ ہرگز نہیں۔ یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہے گا جب تک بچے بڑے ہوئے نہ ہو جائیں۔ اور کوئی علی کا ذکر خیر کرنے والا باقی نہ رہے۔

معاویہ نے اپنے خلفائے کا سلسلہ صرف علی کی وقت تک محدود نہیں رکھا۔ بلکہ آگے بڑھ کر اس سلسلہ میں ولایت رسول کو بھی لپیٹ لیا۔ چنانچہ مطرف بن میسرہ بن شعبہ کا بیان ہے کہ میں اپنے باپ میسرہ کے ساتھ معاویہ کے پاس گیا۔ اس کے پہلے میرا باپ برابر وہاں جایا کرتا تھا۔ اور واپس اگر مجھ سے معاویہ کی ذہانت و ذکاوت کے

بے کہ ان بیانات میں ان کا مقصد ولید ہے لیکن سند ابی ہریرہ میں اس واقعہ کو مزید پہنچا کر ابی سلمہ کی نظر منسوب کر دیا ہے لہذا شاہد یہ ہے کہ حافظ نے اس سے پہلے اور اس کے بعد ولید ہی کی غلطیوں کا تذکرہ کیا ہے اور اس کی جہالت کو آشکارا کیا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے باپ نے کہا دیا کہ میرے لڑکے کو میری محبت سے مار دیا۔ میں نے وہ باتوں میں نہ جانے دیا کہ زبان سمجھ لیتا۔ "سند ابی ہریرہ" پر ہر لفظ پر ولید کی حمایت کرتے ہوئے یہاں پر یہ بھی کہا دیا کہ "لڑکے سے مراد ولید یا محمدؐ دونوں سے ایک بھائی ہے۔"

اب اس کے بعد واضح ہو گیا کہ حضرت علیؑ پر تہمت و انترا کو ولید سے تیر کی طرف کیوں مولا یا گیا اور اس کی طرف ولایت کیا ہے۔ ہماری نظر میں تو یہ تمام باتیں ہمارے اس نظریے کی دلیل ہیں جو ہم سابق میں سندوں کے بارے میں قائم کر چکے ہیں۔

۱۔ شرح حدیثی ص ۲۵۶ "الغیر منہ" (جاوہر سے نقل کرتے ہوئے) "الغیر جلد ۱" ص ۲۵۷ سے ۲۵۸ تک معاویہ کے ان مخالف کا مفصل تذکرہ موجود ہے۔

تذکرے کیا کرتا تھا۔ ایک دن جب وہ رات کی نشست سے واپس آیا تو کھانا نہیں کھایا بلکہ منوم رہا۔ میں نے یہ خیال کیا کہ میرے اہل میں شاید کوئی چیز پائندہ خاطر ہو گئی ہے۔ عرض کی آخر آپ اتنے منوم کیوں ہیں۔ بچے لکے کہیں غیبت ترین اور کافر ترین انسان کے پاس سے آ رہا ہوں۔ میں نے کہا آخر قصہ کیا ہے؟ کہنے لگے کہ میں نے تنہائی میں معاویہ سے کہا کہ "اب تو حکومت مل گئی ہے اب کچھ انصاف اور خیر سے کام لو اب تو کبیر اللہ بنی ہو گئے ہو۔ بنی ہاشم کے ساتھ علاؤکم کرو۔" ان بے چاروں میں خوف کھانے کی بھی طاقت نہیں رہ گئی ہے۔ معاویہ نے جواب دیا

"الوسوس! ایک نہیں نے ان مسلمانوں پر حکومت کی انصاف کیا لیکن نتیجہ یہ ہوا کہ مرتے ہی سب اسے ابوبکر کہنے لگے۔ اس کے بعد عدوی نے حکومت کی دس سال تک زنجیں بڑھا کیں لیکن مرتے ہی وہ عمر ہو گیا۔ اس کے بعد بھائی عثمان کو حکومت مل "یہاں شریف القلب انسان لیکن اسے یوں قتل کر دیا گیا کہ اب اس کے خدمات کا تذکرہ ہی نہیں رہا۔ پس اس کے محبوب کا ذکر باقی ہے۔"

ذرا دیکھو تو یہ بنی ہاشم روزانہ پانچ مرتبہ "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" کہتے ہیں۔ اس کے بعد سوائے اس کے کیا چارہ ہے کہ اس شہادت کو دفن دیا جائے۔

بھلا اس گفتگو کے بعد کچھ کہنے کی گنجائش باقی رہتی ہے۔ یہ بد بخت جو اسلام کا خلیفہ اور مسلمانوں کا مکمل بنا ہوا۔ ان کے حقوق پر تعارف کرتا ہے اور ذکر رسولؐ اس کے دل میں تیر کی طرح چبھ رہا ہے کہ اسے مسند تک نہیں آتی۔

ہم اس شخص کے بارے میں کیا کہیں جس نے میسرہ جیسے بدکار انسان کو ایسا بدحواس بنادیا کہ چہرے کے خطوط سے لڑکے نے پریشانی کا احساس کر لیا اور یہ تصور کر لیا کہ شاید ہم سے کوئی خطا ہو گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب میسرہ جیسے افراد کفر کا احساس کر لیں اور یہ سمجھ لیں کہ یہ شخص رسول اکرمؐ کی توہین پر مائل ہوا ہے تو پھر دوسروں کا کیا ذکر ہے۔ مثل مشہور ہے کہ اس کے کفر میں کیا کلام ہے جسے نرود کافر کہے۔

پس اس امر کی ضرورت نہیں ہے کہ ہم معاویہ کے ان تمام اقوال و افعال کی فہرست پیش کریں جن میں اس نے اپنے کفر کا اظہار کیا ہے اور رسول اکرمؐ کی سرسختی مخالفت کی ہے۔ اسلام قول و عمل اور عقیدہ

ولقاءك وتلك رضواتك
فقل كنت للمصطفى خيراً

”اے پناہ گزینوں کے پناہ دینے والے، اے اکرم، اے نورِ ظلماتِ البوطالب آپ کی موت نے دل توڑ دیئے۔ اللہ آپ پر رحمت نازل کرے۔ خالق آپ کو اپنی رضا سے سرفراز کرے آپ تو حضرت رسول اکرم کے بہترین چچا تھے“

زمانہ گزر رہا ہے، بنی امیہ، اپنے مظالم اور اپنی سیاہ کاریوں میں مشغول ہیں۔ روایتیں مضہور ہیں اور حضرت علیؑ ان اذنی ہوئی چنگاریوں کو دیکھ رہے ہیں۔ ایک دن وہ بھی آگیا جب آپ وجہ میں ایک مجمع کے سامنے کثرتِ ریف فرماتے تھے اور ایک شخص کھڑا ہو کر کہتا ہے۔
”یا امیر المؤمنین! آپ کا مرتبہ یہ ہے اور آپ کے والد جہنم میں ہیں“
یہ سننا تھا کہ چہرہ کا رنگ بدل گیا۔ غیظ و غضب کے آثار ابھرے۔
افسوس! بنی امیہ ایسے تنگِ انسانیت اعمال پر اتر آئے ہیں۔ اب مرنے والوں پر بھی مظالم ڈھائے جا رہے ہیں جب کہ وہ موت کی حفاظت اور دوام و بقا کی آغوش میں ہیں۔ اب تو زندگی کی قدروں میں صرف ان کا ذکر خیر اور اُس کی مدح و ثناء ہے۔ کیا اس کا ارادہ ہے کہ اس تذکرہ کو بھی مردہ بنادیں، کیا یہ چاہتے ہیں کہ روایات وضع کر کے حق کی نورانیت اور اس کی پاکیزگی کو بھی بدنام اور داغدار بنادیں؟ یہ سوچا اور ایک مرتبہ تڑپ کر فرمایا:

”خاموش خاموش! خدا تیرا ابرار کرے عہد کو نبی بنا نسا دے کی قسم! اگر میرا باپ تمام روئے زمین کے انسانوں کی شفاعت کرنا چاہے تو اللہ قبول کر لے گا کیا یہ ہو سکتا ہے کہ میرا تقسیم النار والمجنة ہو اور باپ جہنم میں ہو۔ قیامت کے دن البوطالب کا نور سوائے الوارِ خمسہ کے تمام انبار پر غالب آجائے گا“

۱۔ الحجۃ ۲۴ ص ۱۱۰، تذکرۃ الخواص ص ۱۱، شیخ الابطح ص ۵، معجم القبور ج ۱ ص ۲۰۶،
الغیر ج ۳ ص ۱۱۰ ج ۲ ص ۱۴۹، ۳۸۹، اعیان الشیعہ ج ۲۹ ص ۱۱۰
۲۔ الحجۃ ۵، تذکرۃ الخواص ص ۱۱، شیخ الابطح ص ۲، الغیر ج ۲ ص ۳۸۸

ظاہر ہے کہ جس کا مرتبہ اتنا بلند ہو کہ خالق نے اسے قسیمِ نار و جنت بنایا ہو یہ اُس کی شرافت و نجابت کو کس درجہ بلند تر ہونا چاہیئے۔ کیا اسکے سلسلہ نسب میں غیر مومن کامل اور غیر موجد بھی کوئی ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں!

ایک بیٹے اور ایسے با عظمت بیٹے کے لئے کس قدر عیب و نقص کی بات ہے کہ اس کا باپ غیر مومن اور شرک سے ملوث ہو۔ درحقیقت یہ ایک ایسی بات ہے جو بیٹے کی حیثیت کو کم کر دیتی ہے اور اسکی عظمت کو گھٹا کر منزلت کو گرا دیتی ہے۔

کبھی فرماتے تھے خدا کی قسم میرے باپ، میرے جد امجد عبد المطلب، ہاشم اور عبد مناف نے کبھی کسی بُت کے سامنے پیشانی نہیں جھکائی۔
سوال یہ ہے کہ پھر کس کی عبادت کرتے تھے؟ درحقیقت یہ لوگ دینِ ابراہیمی کے پیرو تھے اور بیتِ خدا کی طرف نماز ادا کیا کرتے تھے۔

ابو طفیل عامر بن دائر نے حضرت علیؑ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب میرے باپ کا وقت وفات قریب آیا تو حضرت رسول اکرمؐ تشریف لائے اور ان کے بارے میں مجھے ایک ایسی خبر دی جو دنیا و مافیہا کی ہر خبر سے بہتر تھی۔

کبھی فرمایا کرتے تھے، خدا کی قسم البوطالب بن عبد المطلب ایک مرد مومن و مسلمان تھے یہ اور بات ہے کہ قریش کی اذیتوں کے خوف سے بنی ہاشم کے تحفظ کے لئے اس کا اہل سار نہ کرتے تھے۔

کبھی فرماتے تھے کہ حضرت البوطالب کا اُس وقت تک انتقال ہی نہیں ہوا جب تک کہ خدا کا رسولؐ ان سے راضی نہیں ہو گیا۔

۱۔ یہ روایت حضرت ابوبکر سے مروی ہے، الریاض النضرۃ ج ۲ ص ۱۴۴، ۲۴۴
۲۔ الغیر ج ۲ ص ۳۸۸، العباس ص ۱۸، مرآة العقول ص ۳۶۲، معجم القبور ج ۱ ص ۲۰۶
۳۔ الحجۃ ۲۳، الغیر ج ۲ ص ۳۸۸
۴۔ الحجۃ ۲۴، الغیر ج ۲ ص ۳۸۹، معجم القبور ج ۱ ص ۲۰۶
۵۔ الغیر ج ۲ ص ۳۸۹، الحجۃ ۲۳، اعیان الشیعہ ج ۲ ص ۱۳۰

کا نام ہے اور معاویہ نے ہر پہلو سے آنحضرتؐ سے معاوضہ کیا ہے۔ اور اس کے بعد اس کے کفر کی کوئی شک نہیں ہو سکتا ہے۔

ہم ان تفصیلات میں چلے جائیں تو کتاب اپنے موضوع سے خارج ہو جائے گی اس لئے ناظرین کرام کو التذیر جلد عاشد کی طرف رجوع کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ اس کتاب میں ان تمام اطراف و جوانب سے مکمل و مفصل بحث کی گئی ہے۔ اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ معاویہ اپنے فحش و عناد رسولؐ تکلیف دہ قہری اور مستحربین سے رسول اکرمؐ کی مسلسل مخالفت کرتا تھا اور ان تمام باتوں کا باعث وہ حسد و کینہ و شرک اور وہ عداوت و دنیا پرستی و غلو و غرضی تھی جو اپنے خاندان سے میراث میں ملی تھی۔

یہ تلک دور گزرنے کے لگا کہ اس کے بعد ایک ایسا دور آئے جو اس سے زیادہ سیاہ، تلک اور ظلمت خیز ہوا جس میں اس وقت تک تاریکیاں بڑھتی رہیں۔ جب تک کہ نورِ فجر آنکھوں سے یہ سیاہ پردے نہ اٹھا دے۔

اب وہ دور آگیا جس میں سب علیؑ کو سخت قرار دے دیا گیا۔ خواہشات نے دل کی گہرائیوں میں جگہ کر کے اس طریقہ کار کو وسیع تر بنایا۔ اب اگر خطیب لعنت کرنا بھول جائے تو چاروں طرف سے آوازیں بلند ہو جائیں، سخت، سخت! تاکہ اسے احساس ہو جائے کہ کسی غلطی کا ارتکاب کیا ہے اور کسی سختی کو رک کیا ہے!

معاویہ نے ہر اموی النسب یا اموی الخیال شخص کے دل میں یہ کلمہ اس طرح اتار دیا تھا کہ ہر خطیب خطبہ جمعہ کا اختتام ان کلمات سے کرتا تھا۔

”خداوند! اللہ تبارک نے میرے دین میں الحاد کیا ہے، تیرے راستے سے لوگوں کو روک رہا ہے۔“

لہذا اس پر بدترین لعنت اور سخت ترین عذاب نازل کر۔ (معاذ اللہ)

یہ طریقہ دلوں اور زبانوں سے اس وقت تک محو نہ ہو سکا جب تک کہ عمر بن عبد العزیز کو خلافت نہ ملی۔ لیکن اس تک مخالفت پہنچنے سے پہلے ہی ایسے بدترین حالات رونما ہوئے کہ جنہوں نے اہل تاریخ کو سیاہ اور بدین انسانیت کو عرق آنکھ کر دیا۔ تاریخ کا رُخ بدل گیا اور حق کی شدابی ختم ہو گئی۔ اس سلسلے میں حجاج قدار و کرش جو معاویہ کا شاگرد اگر بتا دیرت و کردار کے اعتبار سے، اس کا دور قابلِ فراموشی نہیں ہے۔ وہ دور جس میں معاویہ کے مظالم کی بنیادیں مضبوط کی جا رہی تھیں بلکہ اس بلند ترین علمیت میں مزید نشوونما کا اہلکار کیا جا رہا تھا، شیعوں کے سروں پر ظلم و جور کی تلواریں لٹک رہی تھیں۔ معمولی معمولی تہمتوں اور خبیاتوں پر نجان پہنچانے جا رہے تھے۔

یہ حضرت علیؑ کی اس بددعا کا اثر تھا جو آپؐ نے اہل عراق سے بدول ہو کر نہ ملنے تھی کہ ان کی بے وفائی کو اس حد پر پایا کہ معاویہ کو دس آدمی دے کر ایک آدمی لینے پر تکاؤ ہو گئے تو عرض کی کہ خداوند ان پر بنی تعیف کے اس لڑکے کو مسلط کر دے جو ان کی حرکتوں کا مزا چکھائے۔

حجاج ایک انتہائی انتقام پسند آدمی تھا، اس نے اپنے خیر کی ہستی اور حسد و کینہ و عداوت کی آگ کو بجھانے کے لئے ہائل معاویہ کے طریقے پر حضرت علیؑ پر لعنت کرنا شروع کی اور دوسروں کو لعنت کرنے کا حکم دیا۔

ایک دن حجاج کہیں جا رہا تھا راستہ میں ایک شخص سے ملاقات کی۔ لہجہ کہنے لگا: اے امیر! میرے بزرگوں نے مجھ پر ظلم کیا ہے کہ میرا نام علی رکھ دیا ہے۔ میں فقیروں میں آپ کے دم و کرم کا محتاج ہوں۔ یہ سن کر حجاج کے دل میں بعض حسد کی آگ بجھنے لگی۔ تھوڑی دیر کے بعد وہی جذبات نے یہ اثر ظہر کیا کہ اس شخص کا نام بدل کر اپنا مقرب بادشاہ بنالیا۔

عبداللہ بن ہانی جو حجاج کا مشرک علی تھا ایک مرتبہ حجاج نے اس سے پوچھا کہ ان زحمت کے صلے میں مسند دار فراہ اساد بن خارجہ اور رئیس الیماہ سعید بن قیس ہمدانی کی لڑکیاں دلا دے؟ ان دونوں نے عقد سے انکار کیا تو ایک کیلئے تازیانہ کا انتظام کر دیا اور دوسرے کے لئے تلوار کا۔ یہ دیکھتے ہی دونوں نے قبول کر لیا اور اس طرح عقد تمام ہو گیا۔

امیر المسلمین کے ہاتھ سے اسلامی احکام یو تہی جاری ہوتے ہیں!

حجاج نے عبداللہ پر یہ احسان رکھنا شروع کیا کہ میں نے ان زحمتوں سے تمہیں یہ لڑکیاں دلائی ہیں۔ اس نے جواب دیا کہ آپ ایسی باتیں نہ کریں۔ میرے فضائل تو ایسے ہیں جن کا عرب میں کوئی جواب ہی نہیں ہے۔

حجاج نے پوچھا وہ کیا!

جواب دیا وہ یہ ہے کہ ہمدانی کسی محفل میں عبد الملک کو برا نہیں کہا گیا۔

حجاج بولا، بیشک یہ فضیلت ہے۔

پھر عبداللہ نے کہا کہ ہمارے قبیلے کے ستر افراد صلح میں معاویہ کے ساتھ تھے اور علیؑ کے ساتھ صرف ایک آدمی تھا اور وہ بدترین آدمی تھا۔

حجاج بول اٹھا خدا کی قسم یہ فضیلت ہے۔

حضرت امیر کے یہ اقوال و ارشادات جن میں ایمان ابوطالب کی واضح و ظاہر شہادتیں اور بنی اُمیہ کے جعل و فسید کی کھلی ہوئی تردیدیں پائی جاتی ہیں، انھیں ایسے جذبات پر محمول نہیں کیا جاسکتا جن میں واقعہ حقیقت سے کوئی کوئی ربط نہ ہو۔

میرے خیال میں کوئی مسلمان بھی ایسا نہ ہوگا جو اتنی بڑی جرات کر سکے اور ان فرامین و ارشادات کو قربت کے جذبات پر محمول کر سکے، اس لئے کہ یہ انداز فکر امام المسلمین علی ابن ابی طالب کی شخصیت پر کھلا ہوا حملہ ہے اور احادیث و ارشادات نبویہ کا کھلم کھلا مذاق !

سیادہ علیؑ جس کے بارے میں نہیں پیغمبر علی مع الحق و الحق مع علی بدو معہ حقیما دار موجود ہو وہ حق کو چھوڑ کر جذبات کی رو میں بہہ سکتا ہے۔

ہم رسول اکرمؐ کے ان تمام اقوال کو بیان نہیں کرنا چاہتے جن میں امیر المؤمنینؑ کی شخصیت و عظمت کو ظاہر کیا گیا ہے اس لئے کہ آپ کی عظمت و رز رزگاری کی طرح ظاہر اور آفتاب عالمتاب کی طرح واضح ہے۔

اگر کوئی شخص آپ کو جذباتی انسان کہتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ رسول کریمؐ کو بھی ایک جذباتی انسان مانتا ہے۔

اگر معاذ اللہ حضرت ابوطالبؑ کی موت کفر پر واقع ہوتی تو امیر المؤمنینؑ کا فریضہ تھا کہ ان سے براہت و میزاری کا اظہار کرتے۔ ان کی بے ایمانی کو عالم آشکارا کرتے ہوئے ان سے شہرِ حاضر و فرما تے۔

آپ کو یہ حق کسی صورت میں بھی نہیں تھا کہ دشمن خدا سے اظہارِ محبت اور کافر سے اظہارِ اخلاص کریں۔ یہ بات اللہ سے اخلاص کے خلاف ہے اور علیؑ جیسا مومن و مخلص ایسا کام نہیں کر سکتا ہے۔ لیکن یہاں تو معاملہ برعکس ہے۔ باپ سے محبت ہی محبت ہے، اخلاص ہی اخلاص ہے گو پاک حضرت علیؑ اپنے پدر بزرگوار کو ایمان کی اس منزل پر فائز جانتے ہیں جس منزل تک عام انسان کی رسائی غیر ممکن ہے۔ ورنہ کوئی بھی انسان عقیدہ کے مقابلے میں قربت واری کا لحاظ نہیں کر سکتا ہے۔

منزل شہود ہے کہ عقیدہ سے بڑا کوئی رشتہ اور دین و ایمان سے مستحکم کوئی قربت نہیں ہوتی۔ یہی وہ قوت ہے جو ہر تند و تر سر سیلاب کا مقابلہ کرتی ہے اور یہی وہ طاقت ہے جو ہر بڑے طغیان کو روک دیتی ہے۔

تاریخ اسلام ہمارے سامنے ہے غزوہ بنی مصطلق میں جب عبد اللہ بن ابی بن سلول نے کچھ نفاق آمیز کلمات کہہ کر مسلمانوں میں افتراق پیدا کرنا چاہا تو اس کا بیٹا عبد اللہؑ ڈوڑتا ہوا رسول اکرمؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا۔ یا رسول اللہؐ میں نے سنا ہے کہ آپ میرے باپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ اگر یہ صیح ہے تو پھر آپ مجھے حکم دیں میں اس کا سرے کر آتا ہوں کیسی دوسرے کو اس خدمت پر مامور نہ کریں، ایسا نہ ہو کہ کوئی دوسرا میرے باپ کو قتل کرے اور میں اس قاتل کو نہ دیکھ سکوں، جذبات میں آکر اسے قتل کر ڈالوں اور اس طرح ایک مومن کا خون کر کے جہنم کا مستحق بن جاؤں گا۔

اللہ رے احتیاط و اخلاص! بیٹا یہ چاہتا ہے کہ باپ کو اپنے ہاتھ سے قتل کر دے تاکہ اسلام کا مقصد بھی حاصل ہو جائے اور اپنے ایمان و عقیدہ پر حرف بھی نہ آنے پائے۔ ایسا نہ ہو کہ کوئی دوسرا قتل کر دے اور فطرتِ بشریہ کی بنا پر جذبات میں آکر ایک مومن کا خون کر کے جہنم اور عذاب الہی کا مستحق بن جائے۔

اور کیا کہنا رسول اکرمؐ کے فضل و کرم کا کہ ابن ابی کو صرف اس کے بیٹے کے ایمان و اخلاص کی بنا پر چھوڑ دیا ہے

اس واقعے سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ دینی جذبات اور ایمانی رجحانات قربت کے احساسات پر ہمیشہ غالب رہتے ہیں۔

۱۔ زعمشری کا کہنا ہے کہ عبد اللہ کا نام حباب تھا لیکن چونکہ حباب شیطان کا ایک نام ہے اس لئے آنحضرتؐ نے ان کا نام عبد اللہ رکھ دیا تھا۔

۲۔ زعمشری نے نقل کیا ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی نے مدینہ میں داخلہ کا قصد کیا تو اس کے بیٹے نے اس کا دستہ روک دیا۔ اور کہا کہ پیچھے رسول اکرمؐ کی عزت اور اپنی ذلت کا اعتراف کرو پھر مدینہ میں داخلہ کا قصد کرو۔ جب اس نے انکار کیا تو بیٹے نے بگڑ کر کہا کہ میں تمہاری گردن اڑا دوں گا باپ نے یہ دیکھ کر اپنی ذلت کا اعتراف کر لیا۔

۳۔ کمال ج ۲ ص ۱۳۲ طبری ج ۲ ص ۲۶۶، کشاف ج ۲ ص ۶۱، تفسیر علی بن ابراہیم ص ۸۵، مجمع البیان ج ۲ ص ۲۸ ص ۸۵-۸۶

عبداللہ نے کہا کہ ہمارے جس آدمی سے میں ابتراب پرست و شتم کرنے کے لئے کہا گیا۔ اس نے قبول کر لیا اور اس پر عمل کیا۔ بلکہ ابتراب کے ساتھ حسن و حسین اور ان کے مال کا طوطہ کا بھی اضافہ کر لیا۔

حجاج بول اٹھا: واللہ یہ نفیلت ہے۔

عبداللہ نے کہا کہ پورے عالم عرب میں ہمارے برابر کوئی حسین و ملیح نہیں ہے۔

چونکہ عبداللہ نہایت بد صورت اور کمرہ انتظار تھا۔ جلد سخت چہرہ و انداز سر ہوا اور مزہ تیر تھا صورت خراب۔ اس لئے حجاج نے کہا کہ اب اس حسن و جمال کا تذکرہ نہ کرو ورنہ

معاویہ نے سب و شتم علیؑ کو ایسی بدعت بنا کر جس میں بچے جوان اور جوان بوڑھے ہو جائیں اپنی خواہش کو پورا کر لیا لیکن حق کی جو ہریت کو کھلی نقصان نہ پہنچا سکا اس لئے کہ پروردگار عالم اپنے نور کو مکمل کرنے کا حقیقی ارادہ کر چکا ہے۔

معاویہ کا دور گزرا تو اخلاف میں شرارت کو اور بھی عروج ملا۔ پستی غیر سے شرارت کے نئے نئے ڈھنگ سکھانا شروع کیے۔

ہاشم کی طرف سے عراق کا امیر خالد بن عبد اللہ تیسری منبر پر جاتا ہے اور کہتا ہے۔

”خدا یا اس علی پر لعنت کر جو ابوطالب بن عبد المطلب بن ہاشم کے فرزند رسول اللہ کے ولادہ کا طوطہ کے شور اور حسن و حسین کے باپ ہیں۔“ (معاذ اللہ)

نشا دولت و امارت میں سرشار خطیب ایسے کلمات استعمال کرتا ہے جن میں کسی تادیب کی گنجائش ہی نہ ہو۔ نہ پردہ نہ استعارہ نہ کیفیت نہ کنایہ اس کے بعد بھی قوم سے سوال کرتا ہے کوئی کتاب تو نہیں ہوا کہ اس کے بعد ایک درجہ اور آگے بڑھا اور معاویہ کے نقشے کو بروئے کار لائے۔ کہ لے لئے رسول اکرمؐ کی شان میں جسارت کرنے لگا کیوں نہ ہو سب اسی خبیث سرزمین کے پرورش یافتہ ہیں جس میں شجرہ طعونی کی نشوونما ہوئی ہے۔

خطبہ جمعہ میں حضرت علیؑ پر سب و شتم کرنے کے بعد کہتا ہے۔

”خدا کی قسم رسولؐ کو ملی کی حالت معلوم تھی لیکن وہ ان کو اس لئے بڑھانا چاہتے تھے کہ یہ ان کے دلائل تھے“ خطبہ جمعہ کے ذریعے تقریباً بیسویں صدی کے پروردگار کی پاکیزگی بقوت کی طہارت کی توہین کر کے

رسولؐ کو خواہش پرست مخالف حق اور جلد باقی انسان ثابت کیا جائے۔

سعید بن مسیب جس کی علیؑ دشمنی معروف ہے وہ بھی اس خطبہ میں شریک تھا۔ خالد کے یہ کلمات سن کر چونک اٹھا گھر کر کہنے لگا۔ ارے خدا سمجھے اس خبیث سے اس نے یہ کیا کہا۔ میں تو یہ دیکھ رہا ہوں کہ قبر رسولؐ شکافہ ہو رہی ہے اور آپؐ فرما رہے ہیں غلط کہتا ہے اسے دشمن خدا ہے

ایسے ہی بیخ انحال اور ذلیل اسلوب سے حق کا مقابلہ کیا گیا جس میں نہ اخلاق کا کوئی عنصر تھا اور نہ انسانیت کی کوئی آبرو! اس کے باوجود طوارع طبعیتیں خوش نہ ہو سکیں اور انھیں چین سے بیٹھنے کا کوئی موقع نہ مل سکا (یہ اصابت ہے کہ جہنم میں بیٹھنے کا ٹھکانہ بن گیا)۔

پہلے وہ اہل بیت جن سے تاریخ کے صفحات مایہ اور جن کے شمار سے کلمہ کار کا تلم عاجز ہے۔ وہناک اور غم انگیز بات یہ ہے کہ ان بدترین انحال کا ارتکاب ان عظیم شخصیتوں سے ہوا ہے۔ جن کو تاریخ اسلام میں خطیب رسولؐ اور امیر المؤمنین کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ جبکہ ان میں طلق، منافع، چور، زانی، کلام شرب خمار، فاسق اور فاجر کے علاوہ کوئی اور نہ تھا۔ معاویہ منافع، بڑے شہاب خوار اور مردان وغیرہ سے ہوتی ہوئی یہ اسلامی خلافت عبدالملک یزید اور مروان تک پہنچ گئی۔

مزید لطف یہ ہے کہ ان تمام جعلی اقوال و وضعی احادیث، تحریفی کلمات اور خواہشات تغایر کا سرچشمہ وہ لب ہائے نخس ہیں جو ان تمام باتوں کو رسول اکرمؐ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

ہم جب ان احادیث و اقوال کے انفراد وازیوں کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں اصحاب رسولؐ کا ایک سلسلہ نظر آتا ہے جہاں صحابیت کی مستحکم دیوار ہے اور اس کی آڑ میں خباثت و رطلت کی پردہ پوشی کی جا رہی ہے۔ اب کوئی پس دیوار کا جائزہ لینا چاہیے یا اس پردہ کو چاک کرنا چاہیے تو وہ ان بلیک مارکٹ کی اصطلاح میں حق کا مخالف، صحابہ کا دشمن اور بزرگوں کا صابہ دشمن کیا جائے گا۔ اس لئے کہ ان کے چہرے پر صحابیت کی نقاب پڑی ہے یہ اور بات ہے کہ ان حضرات نے خود ہی اپنے کو انسانیت کے درجہ سے گزرا کر اپنے قصر فضائل کو ڈھایا ہے اس کی بنیادوں کو مساکر کے اپنی خیانتوں اور جراتوں کے پردہ کو چاک کر دیا ہے ان کا خیال تھا کہ رقبوں کی آنکھیں سو رہی ہیں یا ان پر غفلت کے پردے پڑے ہوئے ہیں۔

یہ لوگ برابر اپنے عمل میں مشغول تھے روایات و وضع کر کے اس کے عوض میں وہ مال خدا و امت جمع کر رہے تھے۔ جو ان کی قبول کو آشکدہ ہلاکے اور جس سے ان کی پیشانی اور آنکھ کے پہلو داغے جا سکیں۔

صفین کی فیصلہ کن جنگ ختم ہو چکی ہے۔ عدی بن حاتم اپنے بیٹے زید کے ساتھ قتل گاہ سے گزر رہے ہیں کیا دیکھتے ہیں کہ انھیں مقتولین میں سے معاویہ کا ایک فوجی زید کا مامول بھی ہے زید نے مامول کی حالت دیکھی اور چیخنا شروع کر دیا۔ میرے مامول کا قاتل کون ہے۔ ایک شخص آگے بڑھا اور کہنے لگا میں اس کا قاتل ہوں۔ زید نے نیزہ سے وار کیا اور اسے ہلاک کر دیا۔

پھر دیکھا تھا کہ عدی بن حاتم نے زید کی طرف رخ کیا اور نہایت ہی سخت لہجہ میں خطاب کیا۔ اے ذی اہق کے بچے اگر میں نے تجھے ان لوگوں کے حوالے نہ کر دیا تو گویا میں مسلمان ہی نہیں۔ مگر افسوس کہ زید بھاگ کر معاویہ سے جا ملا۔ اور معاویہ نے بھی نہایت ہی اکرام و احترام کے ساتھ اس کا استقبال کیا۔

عدی نے دیکھا کہ بڑا ہاتھ سے نکل گیا ہے تو بددعا کیلئے ہاتھ اٹھا دیئے۔
 ”خدا یا! زید مسلمانوں سے الگ ہو کر لحدوں سے مل گیا ہے۔ اے ایک ایسا تیر مار دے جو فظانہ کر سکے۔ خدا کی قسم اب نہ میں اس سے بلت کر دوں گا اور نہ اس کے ساتھ ایک چھت کے نیچے جمع ہوں گا۔“

یہ ہے عقیدہ کاکرشمہ کہ عدی بن حاتم عقیدہ کی خاطر اپنے بیٹے کو موت کے گھاٹ اتار دینے پر آمادہ کر لیں۔ جب یہ ممکن نہیں ہوتا تو کم از کم بدعا کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔
 مسلمانو! کیا عدی کے سینے میں باپ کا دل نہ تھا؟!

جنگ صفین میں یہ واقعہ اپنی نوعیت کا منفرد نہیں ہے۔ بلکہ اسی قسم کا ایک واقعہ اور بھی ملتا ہے کہ لشکر معاویہ سے ایک شخص مبارز طلبی کرتا ہوا نکلا، اور لشکر اسلام سے ایک مجاہد نکلا حق و باطل کی جنگ شروع ہو گئی۔ معرکہ تیر ہوا جات آگے بڑھی دونوں گھوڑوں سے اتر پڑے۔ عراق کا حق پرست شام کے باطل پرست سینے پر سوار ہو گیا۔ چاکر خود ہٹا کر اس کا گلا کاٹنے لگا۔ کیا دیکھا کہ اس کا حقیقی بھائی ہے۔ ہاتھ اٹھتے اٹھتے رہ گیا۔ لشکر اسلام نے آواز دی۔ جلدی کام تمام کر

لے مجھے یاد ہے کہ میں نے اس واقعہ کے نشانات الغیر سے معین کئے تھے۔ لیکن اتفاق سے اُس وقت ممکن حوالہ نوٹ نہ کر سکا اور پھر بعد تلاش بسیار بھی نہ مل سکا۔ لہذا یہ بھی ممکن ہے کہ واقعہ الغیر کے علاوہ دوسری ہی کتاب سے لیا ہو۔ ویسے اس واقعہ کا تذکرہ کتاب صفین ص ۵۹ میں بھی موجود ہے اور کمال ابن اثیر جلد ۳ ص ۱۵ میں بھی ایک اشارہ ہے۔

اس نے جواب دیا۔ ”ارے یہ تو میرا بھائی ہے۔“ آواز آئی۔ ”اچھا چھوڑ دے“
 لیکن کیا کہنا اخلاص کا دل میں سوچنے لگا کیا خونی رشتہ ایمان پر بھی غالب آسکتا ہے؟ یہ سوچا اور پکارا۔ ”اُس وقت تک نہ چھوڑ دوں گا جب تک امیر المومنینؑ اجازت نہ دے دیں آپ نے فرمایا۔“ اچھا چھوڑ دے۔ ظاہر ہے کہ اگر امیر المومنینؑ کی طرف سے یہ خصوصی اجازت نہ ملتی تو ایک بھائی دوسرے بھائی کا کام تمام کر دیتا۔

تو کیا یہ مان لیا جائے کہ راہ خدا کے یہ مجاہدین اُس مجاہد اکبر سے زیادہ اسلام دوستی اور خوف خدا رکھتے تھے۔ جس کی تلوار نے رؤسا و مشرکین کو موت کے گھاٹ اتار دیا تھا اور جس کے بازوؤں کے بل بوتے پر اسلام کھڑا ہوا ہے۔

ہرگز نہیں! پھر کیونکر ممکن ہے کہ حق و باطل کا فیصلہ کن حق کا ہر از و دم ساز، باطل کا جانی دشمن اپنی زبان پر خلاف توقع کلمات صرف اس لئے جاری کرے کہ جذبات دین سے مقابل ہو گئے ہیں۔

خدا کی قسم! اگر علیؑ علیہ السلام کو اپنے باپ کے ایمان و عقیدہ پر یقین نہ ہوتا تو کبھی بھی مذمت کرنے والوں کو منع نہ کرتے بلکہ آپ بھی اپنی کے ہم آواز اور ہم زبان ہوتے۔ اس لئے کہ آپ حق کے ساتھی حق کے تابع حق کے رئیس ہونے کی حیثیت سے حق گوئی، حق بیانی اور حق ترجیحی کے زیادہ حق دار تھے۔

بھلا رسول اکرمؐ کے بعد علیؑ سے زیادہ ادا مرد و نواہی احکام و تعلیمات قرآنی کی پابندی کرنے والا اور کون ہو گا۔؟

کیا یہ ممکن ہے کہ قرآن دشمن خدا و رسولؐ سے براہت اور قطع تعلق کا حکم دے اور علیؑ اُس کی شان میں رطب اللسان رہیں۔ استغفر اللہ! علیؑ جیسا مجسمہ حق کبھی قرآن کی مخالفت نہیں کر سکتا۔

اس مقام پر امیر المومنین حضرت علیؑ علیہ السلام کے وہ چند فقرات بھی قابلِ توجہ جو آپ نے صفین کے موقع پر دوست و دشمن کو خطاب کر کے فرمائے تھے۔

آپ فرماتے ہیں۔

”ہم رسول اکرمؐ کے ساتھ میدان جنگ میں اپنے باپ بھائی، چچا اور بیٹے

یہ اموال کثیرہ ان مجسم ہاتھوں سے لیتے تھے جو اپنی سلطنت اور اپنے اقتدار کے تحفظ کی خاطر ہر گراں اور ارزاں کو قربان کر سکتے تھے۔ ان کا مقصد اصلی دوام سلطنت تھا ان کی منطق میں حصول مقصد کے لئے ہر وسیلے کا اختیار کرنا جائز تھا۔

یہ لوگ ظلالہ المسلمین اور المرء المؤمنین بھی تھے۔ اُمت گمراہی گمراہی میں گر رہی تھی زندہ خیروں کو پامال کیا جا رہا تھا۔ عدالت کا منہ حق کی مخالفت، افترا پر دہائی، حرام خوردی، کذب و بہتان سب شعار بن چکے تھے اور اس طرح اقتدار کی پیاس، بھائی چاہی تھی۔

یہ تھا بعض صحابہ کرام کا کردار۔ جھوٹ بولیں، روایتیں گریں، افترا پر دہان کریں اور اس کے عوض میں چند چھینے ہوئے دینار، لوٹے ہوئے درہم، رشوت کے طور پر لے لیں۔ عطا کرنے والا بھی انتہائی سخی کراس کی سلطنت رہ جائے چاہے ساری اُمت کا مال کام آجائے۔ سب ذلیل ہو جائیں سب بنگے ہو جائیں۔ صرف اپنا تاج و تخت باقی رہ جائے۔ خونریزی، حق تلفی، توہین و تدلیل، ظلم و جور، منکرات و محرمات اور اُمت کے فقیر و نات کو ان مظالم کے تسمہ میں شمار کیجئے۔ یہ اس عہد ظلم کا فطری نتیجہ تھا جس کا حاکم معاویہ جیسا انسان ہو اور جس کی تاریخ اتنی سیاہ تاریک ہو۔

اپنے ہیمانہ خواہشات اور سیاہ اغراض و مقاصد کی تکمیل کے لئے مختلف فسادات اور دسیسہ کاریاں کر کے یہ بزرگ دنیا سے مل بیٹے کہ اس کے بعد ایک دوسری نسل آئے اور وہ ان کے بیانات کو سننے اور انھیں حق سمجھ کر قبول کرے۔

کاش یہ آنے والے لوگ ہی کچھ فکر کرتے وقت نظر سے کام لیتے نہ بحث و تمحیص کرتے تو انھیں معلوم ہو جاتا کہ یہ بیانات صرف اس قابل ہیں کہ انھیں زمین میں دفن دیا جائے۔ تاکہ اُنہ کی فضاء کو متعفن نہ کر سکیں اور ان سے دین کا پر نور چہرہ داعی دار نہ ہو سکے۔

اس نسل میں ایسے افراد بھی پیدا ہوئے جن کی افترا پر دہائی محدود نہ ہو سکی۔ آزادی کے ساتھ گمراہی میں پلتے رہے۔ نہ دین کی نگرانی کا خیال تھا۔ اور نہ خیر کے محاسبہ کا تصور نہ حق کی روک تھام تھی اور نہ عقابِ الہی کا خوف و خیال۔!

میر خیاں یہ تھا کہ اس طرح کے افتراء و بہتان کا زیادہ حصہ معاویہ اور اسکے شجرہ ملعونہ کے برگ بار سے مربوط ہو گا۔ یا پھر ان لوگوں سے متعلق ہو گا جو اس کے وظیفہ خوار یا کراہ دار رہتے ہوں۔ مجھے یہ تصور بھی نہ تھا کہ اس افتراء پر دہائی میں سیوطی کا بھی ہاتھ ہو گا اور وہ بھی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ ۖ

(النساء - آیت ۴۳)

”اے اہل ایمان! حالتِ مستی میں نماز کے قریب نہ جاؤ جب تک کہ تمہیں ہوش نہ آجائے۔“

گو حضرت علیؑ کی طرف موڑ دیں گے اور وہ بھی اس طرح کہ خود حضرت ہی نے فرمایا ہے کہ ایک روز عبد الرحمن بن عوفؓ نے ملحدی دعوت کی اور اس میں شراب پلا دی۔ شراب کا خمار زیادہ ہو گیا اور لوگوں نے مجھے نماز کے لئے کھرا کر دیا۔ میں نے آیت یوں پڑھ دی۔ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا عِبَادٌ مَّا تَعْبُدُونَ وَلَا تَخُنْ لِعِبَادٍ مَّا تَعْبُدُونَ ۖ تِلْكَ آيَةُ نَّازِلٍ ۖ

میں سیوطی سے نہ روایت کی سند پر بحث کرنا چاہتا ہوں اور نہ اس کے تناقض پر اور نہ ہی یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ اس میں علیؑ کا نام کہاں سے آگیا۔ جب کہ اس آیت کے سلسلے کی اکثر روایتیں بے نام کی ہیں اور بعض میں دیگر صحابہ کا نام بھی ہے۔

میں تو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ یہ روایت قرآن مجید اور احادیثِ نبویہ سے کس طرح مخالفت رکھتی ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ شراب پینا اس تطہیر کے بالکل متضاد ہے جس میں علیؑ کا داخل ہونا قابلِ شک و انکار نہیں ہے جس طرح یہ فعل حرام رسولِ اکرمؐ کا نفس ہونے سے بالکل متناقض ہے جسے آیت مبارکہ نے بیان کیا ہے اس لئے کہ اس بنیاد پر ہی نسبت رسولِ اکرمؐ کی طرف بھی ہو جائے گی۔

اس کے علاوہ یہ روایت سارے مسلمانوں کے اس اجماع کی بھی مخالف ہے جس میں اعتراف کیا گیا ہے کہ حضرت علیؑ نے ایک لمحہ کے واسطے بھی کفر و شرک نہیں اختیار کیا جس کے بعد یہ ناممکن ہے کہ ”معاذ اللہ“ آپؑ غازیں کا زور سے خطاب کر کے یہ کہہ دیں کہ میں تمہارے خداؤں کی عبادت کرتا ہوں۔

ہم اس قسم کے ذلیل اور پست بیانات پر تفصیلی بحث کرنا نہیں چاہتے۔ ہمارا مقصد تو صرف دور سے ایک اشارہ ہے کہ نکتہ رس حضرت ہات کی حقیقت تک پہنچ جائیں۔

البتہ اس مقام پر یہ تلمیذِ انتہائی ضروری ہے کہ بعض مفسرین نے اس آیت کے ذیل میں شراب پینے والوں میں بعض صحابہ کا ذکر کیا ہے جن کے عیب کو چھپانے کے لئے یہ کوشش کی گئی ہے کہ ان کی جگہ پر حضرت علیؑ کا نام لکھ دیا جائے۔

شاید اس نام کوشش کے نذرانے کو یہ خبر نہیں تھی کہ یہ افتراء نفس رسولؐ سے ذاتِ رسولؐ تک پہنچ

سب سے جنگ کرتے تھے اور اس جہاد سے ہمارے ایمان و عقیدہ میں زیادتی
صبر و تحمل میں اضافہ اور قوتِ جہاد میں صلابت پیدا ہوتی تھی۔“

مسلمانوں کے دینی جذبات اور احقاقِ حق کے رجحانات کی صحیح ترجمانی یہی ہے
کہ اگر خاندانِ تباہ ہوتا ہے تو ہو جائے لیکن قرآنی دستور پر حرف نہ آنے پائے۔ !

▲▲▲

اہلبیتؑ اطہار کی زبان پر

جب ہم سیرتِ اہل بیتِ اطہار کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں صاف طور پر یہ نظر آتا ہے
کہ ان میں سے ہر امام اور ہر معصوم بہمت و افترا کے ان تمام قلعوں کو مسمار کر رہا ہے جو شیطانِ بلیا
کے ایمان کو پوشیدہ کرنے اور حق کی رونق کو مٹانے کے لئے تیار کئے گئے ہیں تاکہ حق کی رونق و آبرو
باقی رہ جائے اور باطل کی بنیادیں منہدم ہو جائیں۔ حق کی آواز کو بجھنے لگے اور باطل کے نعرے صدا
بکرا ہو جائیں۔

جیسے جیسے باطل نے اپنے جعل و فریب میں اضافہ کیا ویسے ہی ویسے کلمہ حق کی
گوخ بڑھتی گئی۔ قلب و جگر حرکت میں آ گئے۔ اور فضا و فغاٹے ایمان سے معمور ہو گئی جیسے جیسے باطل
کی تاریکیاں بڑھتی گئیں۔ اور اوراقِ ملتخ سیاہ ہوتے گئے۔ ویسے ہی ویسے ایمان کی شعاعوں میں اضافہ
ہوتا گیا اور ہدایت کی کرنیں بھوٹتی رہیں تاکہ ظلمات کا دامن چاک ہو جائے اور گم کردہ راہِ طالبِ حق
کو اس کی حقیقی منزل تک پہنچا دیا جائے۔

ایک شخص نے جس کے کان باطل کی آوازوں سے گونج رہے تھے؟ امام سجاد
(زین العابدینؑ) علیہ السلام سے سوال کیا کہ کیا حضرت ابوطالبؑ مومن تھے؟
حضرت نے فرمایا۔ ”ہاں“

اس شخص نے چاہا کہ ان ہمتوں کا مرچہ ہم بھی معلوم کر لیا جائے جو ایمانِ ابوطالبؑ
کے خلاف وضع کی گئی ہیں۔ عرض کی۔

جائے گا۔ اور بعض مفسرین کی نظر میں تو اس مقام پر نشہ سے مراد شہاب کا نشہ نہیں ہے بلکہ خمر کا خمار ہے۔ ہم جب اس نسل کے ان خمریوں کا جائزہ لیتے ہیں جن سے اختلاف و انفرق کی خلیج بے حد وسیع ہو گئی ہے اور جن کا تعلق نہ حق و صداقت سے ہے اور نہ حقیقت سے تو ہمیں غزالی کا وہ جواب نظر آتا ہے جو انھوں نے اس سوال کے سلسلے میں پیش کیا تھا کہ —

”کیا زہر پر لعنت کرنے والا ناسق ہے اور کیا زہر کے لئے دوائے رحمت جائز ہے۔“ تو انھوں نے جواب دیا۔

”جی ہاں زہر پر لعنت کرنے والا ناسق و گدگار ہے (عجیب) اس لئے کہ عام مسلمان بلکہ جانور و ملک پر لعنت کرنا حرام ہے جیسا کہ حدیث پیغمبرؐ میں وارد ہوا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مسلمان کی عزت کعبہ کے برابر ہے۔ زہر کا اسلام ثابت ہے اور اس کا قتل امام حسینؑ کے لئے حکم دینا اس سے راضی ہونا ثابت نہیں ہے پھر مسلمان سے بدظنی بھی حرام ہے جب تک کہ واقعہ کی تحقیق نہ ہو۔ اس وقت تک حسینؑ ظن ضروری ہوا کرتا ہے علاوہ بریں قتل حسینؑ کفر بھی تو نہیں ہے۔ صرف ایک گناہ ہے۔ وہ گناہ دعائے رحمت کا معاملہ تو وہ جائز بلکہ مستحب ہے۔ اس لئے کہ ہم نمازیں اللہ تعالیٰ اغفر للمؤمنین والمؤمنات پڑھتے ہیں۔ اور زہر مومن تھا“ کہ

ارباب دانش و تافہ اند جلساں لا حظت رہیں۔ مومن سے بظنی حرام ہے۔ تہل حسینؑ کفر نہیں ہے۔ مومن کی حرمت بہ نص رسولؐ کعبہ سے زیادہ ہے لہذا زہر پر لعنت حرام ہے۔ میں امام حسینؑ کی کوئی حرمت نہیں ہے۔ ان کے خون مقدس کی کوئی قیمت نہیں ہے۔ ان کے ہارے میں رسول اکرمؐ کے ارشادات کا کوئی وزن نہیں ہے۔ ان کے قتل سے زہر کے احترام میں کوئی فرق نہ آئے گا۔ وہ خلیفہ رسولؐ اور امیر المؤمنین تھا لہذا وہ ہر نماز کی دعا میں داخل رہے گا۔

حقیقت یہ ہے کہ اس کے باپ کو قتل کر کے اس کا سر میں شراب پینے والے اللہ اپنی ماں سے زیادہ کرنے والے شخص سے ایمان کا قائل ہونا حق و صداقت پر ظلم اور انصاف سے غلطی کے اعتبار سے اتنا اہم نہیں ہے جس قدر زہر کے ایمان کی اہمیت ہے جس کی ساری زندگی فسق و فجور

شراب خوردی وستی اور عیاری و عیاشی میں گزر گئی۔

لیکن زہر کا قاتل امام ہونا ہی ایسا محرک تھا جس نے غزالی کو اس ذلیل و پست موقف پر لا کھڑا کیا اور وہ پوری قوت سے زہر کی حمایت پر تہل گئے۔

خدا جانے کیا بات ہے کہ غزالی نے زہر سے دفا کر کے اس بیان پر اکتفا نہیں کیا بلکہ بار بار ضرورتاً یا بلا ضرورت اس کا اعلاہ کیا ہے۔ چنانچہ ایک مقام پر لکھتا ہے کہ —

”اگر کوئی سوال کرے، کیا حسینؑ کو قتل کرنے یا ان کے قتل کا حکم دینے کی بنا پر زہر پر لعنت کرنا جائز ہے؟ تو جواب دیا جائے گا کہ یہ ثابت نہیں ہے لہذا بلا تحقیق یہ نسبت ہی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ لعنت اس لئے کہ مسلمان کی طرف گناہ کبیرہ کی نسبت دینا حرام ہے۔“ کہ

غزالی کی نظر میں اتنا دفا زہر کے لئے اور حقانیت و مسلمات سے اس قدر انکار کافی نہیں تھا اس لئے کہ وہ اس امر سے واقف تھا کہ اس نے اپنے جعل و فریب سے ایک اور ایک دوہونے کا انکار کیا ہے۔ چنانچہ اس نے ایک مرتبہ پھر نئے انداز سے دفا کر کے کی کوشش کی اور چاہا کہ فقط زہر نہیں بلکہ تمام قاتلین امام حسینؑ کو بری کر دیا جائے تاکہ اگر زہر کا قاتل ہونا ثابت بھی ہو جائے تو کوئی دافع دامن زہر پر نہ رہ سکے۔

فرماتے ہیں کیا یہ جائز ہے کہ قاتل حسینؑ یا حاکم قاتل حسینؑ کو لعنہ اللہ کہا جائے؟

جواب: — حق تو یہ ہے کہ اگر لعنت کی جائے تو اس شر ط سے کہ اگر توبہ نہ کی ہو تو لعنت درند توبہ کا احتمال باقی ہے۔

اس کے بعد وحشی قاتل حضرت حمزہؑ کے افسانہ توبہ سے استدلال کرنے کی کوشش کی ہے جبکہ وحشی کے متعلق یہ معلوم ہے کہ اس نے زندگی کے کسی لمحہ میں اپنی وحشیت ترک نہیں کی بلکہ ساری زندگی شراب میں ڈوبی اور کبھی اس نشہ سے افادہ نہ ہو سکا۔ کہ

بہر حال غزالی کی یہ ناکام کوشش کہ کس ناسق و فاجر جو عامی و کافر کی توبہ نہ ہونے ہائے اس پر لعنت نہ ہو سکے۔ اس حد تک ترقی کر گئی کہ اس نے اہلسنی کی حمایت کا اعلان کر دیا۔ ”اہلسنی پر لعنت کرنے

۱۔ احیاء العلوم ج ۲ ص ۱۱۱۔ اگرچہ غزالی نے صراحتاً اہلسنی میں اس لئے کی مخالفت کی ہے لیکن ان تمام تناقضات و اختلافات کا خشاوہ لوگ ہیں جن کے اثر ادول پر یہ کتابیں تالیف ہوئی تھیں۔

بعض لوگ تو انہیں کافر سمجھتے ہیں؟

یہ سننا تھا کہ امام کا دل تڑپ گیا۔ ایک مظلومیت بھری آنکھیں اور فرمایا:

”عجب بالائے تعجب! آخر یہ لوگ ابوطالب پر ہمت رکھتے ہیں یا رسول اکرم! قرآن کریم نے متعدد آیات میں اس بات سے منع کیا ہے کہ کوئی مومن عورت کسی کافر کی زوجیت میں نہ رہے۔ حالانکہ حضرت فاطمہ بنت اسد بلا شک و شبہ مومنہ بلکہ صابقات میں سے تھیں اور رسول اکرم نے انہیں تاحیات حضرت ابوطالب کی زوجیت سے جدا نہیں کیا۔“

امام سجادؑ کے بیان سے صاف طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ ایمان ابوطالب پر اعتراض کرنا درحقیقت رسول اکرمؐ کی شخصیت پر اعتراض کرنے کے مترادف ہے کہ حضورؐ نے قرآن کریم کے مکرر حکم کو نافذ نہیں کیا۔ اور آخر تک یوں نہیں ملتے رہے۔

قرآن کا منشا تھا کہ ایمان والا دل کفر کے زیر سایہ نہ رہے اور معاذ اللہ رسول اکرمؐ حضرت ابوطالبؑ کی زندگی تک اس کی مخالفت کرتے رہے۔ اس لئے کہ حضرت فاطمہ بنت اسد کے ایمان میں کس شک و شبہ کی گنجائش نہ تھی اور نہ ان کے خلاف یہ مصنوعی روایتیں وضع ہوئی تھیں۔ اور نہ کوئی مورخ کب تک اس بات کا قائل ہوا ہے کہ رسول اکرمؐ نے اس رشتہ و زوجیت کو منقطع کر دیا تھا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرمؐ کی نظر میں حضرت ابوطالب کا ایمان پوری طرح ثابت تھا ورنہ آپؐ کسی طرح بھی حکم قرآنی کی مخالفت نہیں کر سکتے تھے۔

حضرت ابوطالبؑ کے ایمان پر حملہ کرنا ایک اتنی بڑی جرات ہے جس میں خود رسول اکرمؐ بلکہ مسیاد اسلام کو مقابل قرار دے کر یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ معاذ اللہ رسول اکرمؐ بھی وحی الہی کی مخالفت کرتے تھے اور آپؐ کو بھی تعلیمات اسلامیہ اور احکام الہیہ کا مطلق خیال نہ تھا۔

اس کے بعد امام محمدؑ کا دور آتا ہے۔ ایک شخص آپؐ سے اس حدیث مجہول کے بارے میں سوال کرتا ہے۔

۱۔ المجتہ ص ۲۲ الحدیدی ج ۳ ص ۲۱۲ الغریب ج ۱ ص ۳۸۱ اعیان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۳۶-۱۳۷
شیخ الاطبع ص ۶۷

”ابوطالب جب تم میں ہیں؟“ (معاذ اللہ)

تو آپؐ فرماتے ہیں:

”اگر ساری دنیا کا ایمان ایک پلے میں رکھا جائے اور حضرت ابوطالب کا ایمان دوسرے پلے میں تو ابوطالب کا پلہ بھاری رہے گا۔“

پھر فرماتے ہیں۔

”کیا سچے معلوم نہیں کہ حضرت امیر المومنینؑ اپنی زندگی میں حضرت عبداللہؑ حضرت آمنہ اور حضرت ابوطالبؑ کی طرف سے حج کرنے کا حکم دیا کرتے تھے اور اپنے بعد کے لئے وصیت بھی فرما گئے تھے۔“

ابوطالب کا ایمان عام انسانوں کے ایمان سے مختلف حیثیت رکھتا ہے لوگوں کا ایمان تقلیدی ہو سکتا ہے لیکن ابوطالب کا ایمان عرفان و بصیرت کا نتیجہ تھا۔ لوگوں کا ایمان اپنے لئے ہوتا ہے اور حضرت ابوطالب کا ایمان جہاد و دفاع اور نصرت و امداد کے لئے تھا۔ نظام ہے کہ ایسے شخص کا ایمان جو ایک مرکزی شہر کا رئیس، ایک جان عرب خاندان کا ذمہ دار، صاحب عظمت و جلالت اور مالک جاہ و حشم ہو، بڑی عظمت رکھتا ہے۔ جب کہ ایمان لانے والا یہ بھی جانتا ہے کہ ایمان قبول کرنے کے بعد نہ یہ جاہ و حشم رہ جائے گا اور نہ یہ شان و عظمت، بلکہ ایک ایسے یتیم کی متابعت کرنا پڑے گی جو کل تک اپنی ہی آغوش میں لے رہا تھا۔

اس کے بعد امامؑ نے امیر المومنینؑ کے طرز عمل سے استدلال کر کے یہ واضح کر دیا کہ حج جیسا اہم فریضہ جو ارکان اسلام میں شمار ہوتا ہے کسی ایسے انسان کی طرف سے نہیں ہو سکتا جس کا اس اسلام سے کوئی رشتہ اور اس کے ارکان سے کوئی تعلق نہ ہو۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے اقوال و ارث ادب میں ایک ایسا ذخیرہ پایا جاتا ہے جس میں آپؑ نے اپنے جد بزرگوار کی توصیف و تعریف اور طرح و شش کی ہے اور

۱۔ منہم القبور ج ۱ ص ۱۸۹ المجتہ ص ۲۲ شیخ الاطبع ص ۲۱۲ الغریب ج ۱ ص ۳۸۱ اعیان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۳۶-۱۳۷
الحدیدی ج ۳ ص ۲۱۲ شرح المنہج میں روایت علی بن محمد کی طرف منسوب حالانکہ اصل میں محمد بن علی ہے

سے سکوت میں کوئی مضائقہ نہیں ہے چر جائیکہ غیر ابلیس۔

انہوں کی یہی غزالی جو ایسے ذلیل و رسوا کن موقف میں کھڑے ہو کر یزید ابلیس اور اس کے اولاد سے دفاع کرتا ہے۔ ایک مرتب نہایت جیاکانہ انداز میں یہ اعلان کر دیتا ہے۔

”دوسرا رجب اوصاف کے ذریعہ لعنت کا ہے جیسے یہود نصاریٰ، مجوس، قدیہ،

خوارج، رافضی، زانی، ظالم، سود خوار پر لعنت اور یہ جائز ہے۔“

بعض لوگ یہ خیال کریں گے کہ غزالی کے ان دونوں فتوؤں میں اختلاف ہے کہ یہاں ان جہات پر لعنت کو جائز نہ کہ واجب دیا ہے اور وہاں یزید بلکہ ابلیس پر لعنت کو حرام کیا ہے۔ حالانکہ ابلیس ان تمام جماعتوں کا سر و لب ہے۔

لیکن اگر ذرا غور و تامل کیا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ ان دونوں بیانات میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ بلکہ ایک گہرا ربط ہے۔ اس لئے کہ طائفہ روافض (جو شیعوں کی چوٹ نکالی گئی ہے) پر لعنت اور یزید سے دفاع مقصد و غایت کے اعتبار سے بالکل متحد ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تمام بیانات اس عداوت و نفرت کا نتیجہ ہیں۔ جو ان مولفین کو خدا نازلہ رسالت سے حاصل تھی اور جب مقصد معلوم ہو گیا تو ہیں کوئی تعجب اس امر سے نہیں ہے کہ اس مؤلف نے شیعوں کو خوارج اور قدریہ کے ساتھ کھوں جمع کر دیا اور ان پر لعنت کیونکر جائز کر دی؟ ظاہر ہے کہ اس کی نظر میں تشیع ایک ایسا گناہ ہے جس کی توبہ نہیں لے سکتا جیسا کہ جس میں کوئی خیر نہیں ہے۔ بلکہ اگر غزالی اپنے دل کے لاکھوں سکتا تو یہ بھی کہہ سکتا کہ تمام فرق و مذاہب شیعوں سے بہتر ہیں۔ اس لئے کہ طائفہ کی محبت اس فرقہ کا وہ جرم ہے جو قابل عفو نہیں ہے۔ وہ میں ہے جو بدل نہیں سکتا ہے۔

کتنا عظیم فرق ہے غزالی کی اس یزید دوستی اور حافظ کے انصاف پسند موقف میں جہاں اس نے یزید کی حقیقت کا اعلان کرتے ہوئے تمام الجماعۃ کے حاکمیت میں تحریر کیا ہے کہ ”اس کے بعد معاویہ کے بیٹے یزید اس کے حال اور اس کے مفاد و احوال کے اعمال ہیں۔ مگر یہ سارا کعبہ کی تباہی اور دین کی بے حرمتی کا سلسلہ ہے۔ امام حسینؑ نے یہ کہہ دیا تھا کہ میں اپنے گھر، حرم رسولؐ یا کسی ایسی جگہ جا کر قیام کر سکتا ہوں۔ جہاں حکومت کو کوئی گزند نہ پہنچ سکے۔ لیکن دشمنوں کی نظر میں سوائے قتل کے کوئی اور چارہ نہ تھا۔“

۱۔ احیاء العلوم جلد (۲) ص ۱۶۱

۲۔ احیاء العلوم جلد (۲) ص ۱۶۱

۳۔ رسائل جاحظ ص ۲۹۹

اس کے بعد یزید کے اعلان سے اس کے کفر و استدلال کرتے ہوئے دست بردار ہیں۔

”فذا اس کے ان اشعار کا بھی صاحب کرم جن کا کتنا کفر اور جن سے مخالفت شرک ہے پھر یہ دیکھ کر حسینؑ کے دندان مبارک سے جسامت، نسلت رسولؐ کو سر پہنہ ناؤں پر سوار کرنا علی ابن الحسینؑ سے اطفال مشرکین کا سا سلوک کرنا کیا اس کی بھی کوئی تاویل ہو سکتی ہے؟ کیا تاویل ہوگی عبید اللہ بن زیاد کے اس قول کی جو اس نے اقداب داعی نے حسینؑ سے کہا تھا: میں چاہتا ہوں کہ اس (امام سجادؑ) کو بھی قتل کر دوں تاکہ یہ شاعر ہی ختم ہو جائے یہ مرض ہی مٹ جائے اور یہ مادہ ہی قطع ہو جائے۔“

مجھے کوئی بتائے کہ قتلی امامؑ کے بعد یہ سختیاں، یہ شتاوتیں کس بات کی دلیل ہیں۔؟ کیا یہ سبب دشمنی، غلط رائے، حسد، بغض، نفاق اور بے ایمانی کی علامتیں نہیں ہیں۔؟ کیا اخلاص و محبت رسولؐ، حفظ اولاد رسولؐ، حسن سیرت و برکت و ترک نشانیات ہیں۔؟

اگر یہ تمام باتیں فسق و فجور اور گمراہی ہی کی حد تک ہوں تب بھی ناسخ بہر حال ملعون ہوتا ہے اور ملعون کی لعنت سے روکنے والا بھی ملعون ہوتا ہے۔“

مجھے اس بیان پر کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں ہے کہ اس تقریر میں جاحظ نے اللہ کی یا غیر ارادی طور پر غزالی کے اس موقف کی مکمل رو کر دی ہے جیسا کہ اس نے خاندان جوہر ظلم، جموعہ، رذائل و خباثت شجرہ ملعونہ کی حمایت کی تھی۔

ہم غزالی کی ان تمام غلط بیانیوں کا جائزہ لے کر یہ دیکھ لیتے ہیں کہ ایسا بے باک اور لاپرواہ انسان بھی حقہ الاسلام کا لقب پاسکتا ہے تو ہیں اس کے اس فتوے سے کوئی تعجب نہیں رہ جاتا کہ ”واعظ و غیر واعظ پر قتل حسینؑ کا روایت کرنا اور صحابہ کے باہمی اختلافات کا بیان کرنا حرام ہے۔ اس لئے کہ اس سے صحابہ کا بغض اور ان پر طعن و طنز کی حرارت پیدا ہوتی ہے حالانکہ یہ سب دین کے پرچم تھے۔ ان کے اختلافات کو اپنے مقاصد پر محمول کرنا چاہیئے اور شارب یہ تمام باتیں خطائے اجتہادی کی بنا پر ہیں۔ انہیں حسب جاہ اور طلب ریاست سے کوئی تعلق نہیں تھا۔“

۱۔ رسائل جاحظ ص ۲۹۵

۲۔ الغدير جلد (۱۰) ص ۲۰۰ - تفسیر روح البیان جلد (۴) ص ۱۶۱

ان افترا پرواز اور جلسا از عناصر کی تردید نہ رہی ہے۔

آپ کا دورہ دور تھا جب بنی امیہ کے مظالم کا خاتمہ ہو رہا تھا اور ایک ایسی حکومت کی بنیاد پڑ رہی تھی جس کا ظاہر شعاع حق کو اپنی حق تک پہنچانا اور بنی ہاشم کی حمایت کرنا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس نزاع کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ علویوں کی گردن سے کچھ عرصے تک یہ تلواریں ہٹ جائیں۔ ان کی زبانوں پر سے پرے اٹھا دیے جائیں، ہادیان حق کو اتنا موقع مل جائے کہ وہ اپنے پیغام کو اقصائے دنیا تک پہنچا سکیں۔ جب تک کہ برسرِ اقتدار آنے والی حکومت مستقر نہ ہو جائے اور وہاں مظالم کا سلسلہ شروع نہ ہو۔

حالاتِ زمانہ نے آپ کو اتنا موقع دے دیا کہ آپ اسلامی تعلیمات اور الہی احکام کو واضح کر کے حقانیت کی شعاعوں اور ہدایت کی کرنوں کو عالم کے ہر امکانِ حیرت تک پہنچائیں۔ چنانچہ آپ نے اس سلسلہ میں کافی حد تک اپنے جذبہ محرم کے بارے میں بھی ارشادات فرمائے ہیں۔ کبھی کسی شخص نے سوال کر لیا کہ ابوطالب جہنم میں ہیں؟ تو فرما دیا کہ یہ جھوٹ ہے ایسی کوئی خبر جبریل امین نہیں لائے۔ ابوطالب کی مثال ان اصحابِ کہف کی ہے جنہوں نے ایمان کو چھپایا اور شرک کو ظاہر کیا۔ اللہ نے ان لوگوں کو دہرا اجر عطا کیا۔ حضرت ابوطالب نے بھی ایمان کو پوشیدہ رکھا، تو اللہ نے ان کو بھی دہرا اجر دیا ہے۔ حضرت ابوطالب دنیا سے اُس وقت تشریف لے گئے ہیں جب انہیں جنت کی بشارت دے دی گئی ہے۔

اس کے بعد نہایت ہی تعجب کے ساتھ فرمایا کہ آخر یہ کس بات میں ہیں؟ ابوطالب کے انتقال کی شب جبریل امینؑ یہ وحی لے کر آئے تھے کہ اے محمد! اب مکہ سے نکل چلو، اب یہاں تمہارا کوئی مددگار نہیں ہے۔

امام صادقؑ کے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب ابوطالب کو اللہ تعالیٰ نے دہرا اجر و ثواب عطا کیا ہے اس لئے کہ انہوں نے مصلحتِ وقت کا لحاظ کرتے ہوئے اپنے ایمان کو مخفی رکھا اور کسی پر ظاہر نہیں ہونے دیا۔ یعنی اگر ایک طرف ایمان کا اجر و ثواب ہے تو دوسری طرف اس تقیہ و پردہ داری کا کہ ایمان کا مخفی رکھ لینا اور اس کا کسی پر ظاہر نہ ہونے دینا ہر شخص کے بس کی بات

۱۸ الحجۃ ۱۱۵، الحدیدی ج ۳ ص ۳۱۲، الخیر ج ۷ ص ۱۸۱، معجم القبور ج ۱ ص ۱۹۱

ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۳۲

نہیں ہے۔

اس کے بعد آپ نے اصحابِ کہف کی مثال دے کر یہ واضح کر دیا کہ تقیہ پر دہرا اجر ملنا کوئی نئی بات نہیں ہے اور حضرت ابوطالب کا تقیہ میں زندگی گزار دینا بھی تاریخ کا کوئی انوکھا حادثہ نہیں ہے، اس سے پہلے نص قرآنی کے بموجب اصحابِ کہف میں یہ تمام باتیں پیدا ہو چکی ہیں۔ امام علیہ السلام کا یہ فرمان کہ پروردگار عالم نے ابوطالب کو دنیا ہی میں جنت کی بشارت دے دی تھی، یہ ظاہر عجیب معلوم ہوتا ہے لیکن یہ تعجب اُس وقت ختم ہو جاتا ہے جب ہمارے سامنے ایک ایسی حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں جنت کی بشارت کا تذکرہ ہے اور اس میں ایسے نام شمار کرائے گئے ہیں جن کو جہاد، نصرت، قربانی، دفاع اور اطوارِ دین میں حضرت ابوطالب سے کوئی نسبت نہ تھی۔

اس کے بعد امامؑ اپنے دعوے کو ایک مستحکم دلیل سے مضبوط بناتے ہیں جس کا مفہوم یہ ہے کہ ایک ایسا انسان جس کے مرتے ہی نبوت کا سکون و قرار مل جائے وحی الہی کو یہ کہہ کر مکہ سے نکلنے کا حکم دینا پڑے کہ اب تمہارا کوئی مددگار نہیں رہا۔ اسے کسی طرح بھی کافر نہیں کہا جاسکتا۔

ایک مرتبہ امام جعفر صادقؑ نے یونس بن نباتہ سے سوال کیا۔ یونس! لوگوں کا حضرت ابوطالب کے بارے میں کیا خیال ہے؟ عرض کی، لوگ کہتے ہیں کہ وہ جہنم میں ہیں اور ان کا مغز سر اُبل رہا ہے۔

آپ نے غصے میں آکر فرمایا۔ یہ دشمنِ خدا جھوٹے ہیں۔ ابوطالب انبیاء و صدیقین صلحاء و شہداء کے ساتھ ہیں اور ان حضرات سے ہر کوئی رفیق ممکن نہیں ہے۔

ایک مرتبہ ایک شخص نے سوال کر لیا کہ لوگ ابوطالب کو کافر خیال کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ جھوٹے ہیں، کیا وہ بھی کافر ہو سکتا ہے جس کا یہ قول ہو:

۱۷ عشرہ مبشرہ کی طرف اشارہ ہے۔ (حدادی)

۵۲ اجتہاد، شیخ الطلیح ص ۳۲، الخیر ص ۳۹۱

ادب بظن جانتے ہیں کہ جس جعل سلائی اور غریب کادی کے ساتھ ایک ایسے عظیم سانحہ کے تذکرہ کا حرام کرنا۔ جس کی تفسیر عالم انسانیت میں نہیں ہے اور نہ ایسے حادثہ سے افراد نور بشر دوچار ہو سکتے ہیں، کیا مقصد رکھتا ہے؟
 یزید جیسے الزاد کو چسپم بن قرار دینے کا مطلب کیا ہے؟
 یزید بن — بنیاد دین — یزید کا مخالف باطل پسند باطل کو کوشش!! (العیاذ باللہ) یہی نہیں بلکہ اس ایک دغابی مشن سے ہر اہل پرست کی حمایت کر دی گئی اور ملک یمن جیسے معرکہ کو اجتہادی قتل قرار دے دیا گیا۔ معاویہ کا اقدام غزالی کی نظر میں تعمیل اسلام کے لئے تھا۔ اس میں حبیب جاہ و ریاست کو دخل نہ تھا۔ یہ اور بات ہے کہ خود یزید کے باپ! ابوسفیان کے بیٹے اور امیہ کے پوتے نے اس کی تردید اپنے اس خطبہ میں کر دی تھی۔ جس میں اہل کوفہ سے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا:

”لے اہل کوفہ! کیا تم خیال کرتے ہو کہ میری جنگ غازیہ زکوٰۃ اور رجا کے لئے ہے؟ یہ قطعاً غلط ہے۔ میں جانتا ہوں کہ تم غازیہ زکوٰۃ کے پابند اور رجا کے ادا کرنے والے ہو۔ میں نے تو صرف اس لئے جنگ کی ہے کہ تمہاری گردنوں پر حکومت کروں۔ اللہ نے مجھے یہ نعمت دی ہے۔ اب چاہے تم اسے ناپسند کرو۔ یا دو کو اس معرکہ کا ہرالی اور ہر خون صاف ہے۔ امیرے شرائط میرے قدموں کے نیچے ہیں۔“

ہم اس مقام پر غزالی کی ان تمام اعتراضات پر وازیوں کا محاسبہ نہیں کرنا چاہتے ہو اس نے احیاء العلوم میں درج کی ہیں۔ اس لئے کہ اس کتاب میں کذب و بہتان جعل و فریب تدلیس و تبلیس کی بہتیت ہے جس میں تو صرف ان اقدامات کے نمونے پیش کرتے ہیں جن میں ملت اسلامیہ اس وقت مبتلا ہو گئی ہے رجال سورعہ عالم بنے اور حین ذنوب کے عوض بچنے لگا۔

اس لئے اگر ایسے معتمد پر سرکاد نہ ہوتے تو یہ اعلان بھی نہ ہو سکتا کہ ”حنین اپنے نانا کی شریعت سے مارے گئے۔“

یہ قائل کون تھا؟ ابو یوسف بن عمر! جس کی نظر میں یزید امام زمانہ تھا اور (معاذ اللہ) حسین خارجی تھے اور ظاہر ہے کہ دین رسول میں باغی کا قتل معین ہے۔ اس مقام پر ابن عربی کو غزالی پر براہ امتیاز حاصل ہے کہ اس سے اپنے دل کے راز کا کاش کر دیا جبکہ غزالی شہید میں زہر ملا کر دیئے کا قائل تھا۔
 اسی کے بعد ابن خلدون کی بدی آتی ہے۔ وہ یہ نہیں چاہتا کہ اہل بیت میں سے نقطہ کسی ایک

فرد کی توہین کرے بلکہ اس نے کھلے لفظوں میں یہ اعلان کر دیا۔

”اہل بیت ایک جدا گانہ فقہ اور بدعتی مذہب کے بانی تھے۔ ان کے اصول لغو اور ان کے مباحی خوارج سے ملے جلتے تھے۔ جمہور نے ان کی طرف اعتنا بھی نہیں کیا ہے بلکہ ان کا انکار کیا ہے۔ ان کی روایت کی ہے ہم نہ ان کے مذہب کو پہچانتے ہیں اور نہ ان کی کتابیں نقل کرتے ہیں۔ ان کے مذاہب انہی کے شہروں تک محدود ہیں۔ شیعوں کی کتابیں اس وقت رائج تھیں جب تک مغرب و مشرق میں ان کی حکومت قائم تھی اور خوارج کی بھی یہی شان ہے۔ دونوں کی کچھ کتابیں ہیں کچھ تالیفات ہیں اور عجیب و غریب فقہی خیالات ہیں۔“

ابن خلدون کا اگر یہ تحریر ہے کہ اس نے لکھا ہے کہ اہل بیت کو ترک کر دیا ہے تو ہوا کرے۔ لیکن یہ طے شدہ ہے کہ اہل بیت نے کوئی بدعت ایجاد نہیں کی۔ ان کی طہارت پر نص قرآن موجود ہے اور کیا کہنا اس بدعت کا جس کا سرچشمہ قرآن کریم ہو۔ جس کے سوتے قرآن کی زمین سے پھوٹتے ہوں۔
 ابن خلدون کے لئے دوسری قابلِ غم بات یہ ہے کہ اس نے اہل بیت کو خوارج سے ملا دیا ہے اور دونوں کو شانِ اہل بدعت قرار دے دیا ہے جس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ اہل بیت بھی خوارج کی طرح دین سے خارج اور احادیث پیغمبر اسلام کا مصداق ہیں۔

تیسرا فقرہ یہ ہے کہ اس نے مذہب اہل بیت کو انکار و ردِ قدح کی منزل میں قرار دیا ہے۔ اور بعض لوگوں نے یہاں تک ترقی کی ہے کہ اپنے یہاں کے اخبار و روایات سے ثابت شدہ احکام کو بھی صرف اس لئے ٹھکرا دیا ہے کہ ان میں مذہب شیعہ سے مشابہت پائی جاتی ہے۔
 اس مقام پر انتہائی ضروری ہے کہ ہم ان مخالفوں کے بھی چند نمونے پیش کریں تاکہ اس وسیع طبع کے طول و عرض کا اندازہ کیا جاسکے جو مذہب شیعہ و سنی کے درمیان پیدا کی گئی ہے۔ اور جس میں شیعوں کا جرم احادیث رسول مکرم کی طرح اخبار ائمہ معصومین سے تمسک و تعلق تھا۔

قبر کے بارے میں سنت یہ ہے کہ اس کی سطح برابر ہو لیکن بعض حضرات نے اسے کوہان ثابت کرنا اولیٰ قرار دیا ہے۔ صرف اس لئے کہ سطح قبر شیعوں کا شعار ہے۔ (اگرچہ یہی شافعی کا بھی فتویٰ تھا)۔

جس ساز غماص کی تردید فرمائی ہے۔

پہلے درجہ کا صاحب بنی امیہ کے مظالم کا خاتمہ ہو رہا تھا اور ایک ایسی حکومت کی بنیاد پڑی تھی جس کا ظاہری شعار حق کو اہل حق تک پہنچانا اور بنی ہاشم کی حمایت کرنا تھا۔ ظاہر ہے کہ بنی امیہ کی یہ توجہ یہ تھی کہ علویوں کی گردن سے کچھ عرصے تک یہ تلواریں ہٹ جائیں۔ ان کے لیے یہ ہے اٹھا دیے جائیں، ہادیان حق کو اتنا موقع مل جائے کہ وہ اپنے پیغام کو سچے سچے پہنچا سکیں۔ جب تک کہ برسرِ اقتدار آنے والی حکومت مستقر نہ ہو جائے اور دنیا کا

حکومت زمانہ نے آپ کو اتنا موقع دے دیا کہ آپ اسلامی تعلیمات اور الہی احکام کو حقیت کی شعاعوں اور ہدایت کی کرنوں کو عالم کے ہر امکانی حصہ تک پہنچائیں چنانچہ بنی امیہ میں کافی حد تک اپنے جدِ محترم کے بارے میں بھی ارشادات فرمائے ہیں۔ جو کسی شخص نے سوال کر لیا کہ کیا ابوطالب جہنم میں ہیں؟ تو فرمادیا کہ یہ جھوٹ ہے ایسی بات سن نہیں لائے۔ ابوطالب کی مثال ان اصحابِ کہف کی ہے جنہوں نے ایمان کو چھپایا تھا۔ اللہ نے ان لوگوں کو دھیرا اجر عطا کیا۔ حضرت ابوطالب نے بھی ایمان کو چھپا دیا۔ اللہ نے ان کو بھی دھیرا اجر دیا ہے۔ حضرت ابوطالب دنیا سے اس وقت تشریف لے گئے تھے جس وقت جنت کی بشارت دے دی گئی ہے۔ اس کے بعد نہایت ہی تعجب کے ساتھ فرمایا کہ آخر یہ کس باتیں ہیں؟ ابوطالب کے انتقال کے بعد بنی امیہ یہ دہائی لے کر آئے تھے کہ اے محمد! اب مکہ سے نکل چلو! اب یہاں تمہارا

نام صادق کے اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب ابوطالب کو اللہ تعالیٰ نے دھیرا بخش دیا ہے اس لئے کہ انہوں نے مصالحت و صلح کا لحاظ کرتے ہوئے اپنے ایمان کو مخفی رکھا۔ یہ نہیں ہونے دیا۔ یعنی اگر ایک طرف ایمان کا اجر و ثواب ہے تو دوسری طرف اس تقیہ سے کہ ایمان کا مخفی رکھ لینا اور اس کا کسی پر ظاہر نہ ہونے دینا ہر شخص کے بس کی بات

۱۸۔ الحدیدی ج ۳ ص ۳۱۲، الغزیری ج ۷ ص ۱۸۱، معجم القبور ج ۱ ص ۱۹۱

معجم الشیخ ج ۲۹ ص ۱۳۲

نہیں ہے۔

اس کے بعد آپ نے اصحابِ کہف کی مثال دے کر یہ واضح کر دیا کہ تقیہ پر دھیرا اجر ملتا کوئی نئی بات نہیں ہے اور حضرت ابوطالب کا تقیہ میں زندگی گزار دینا بھی تاریخ کا کوئی اذکارِ حادثہ نہیں ہے اس سے پہلے نصِ قرآنی کے بموجب اصحابِ کہف میں یہ تمام باتیں پیدا ہو چکی ہیں۔ امام علیہ السلام کا یہ فرمانا کہ پروردگار عالم نے ابوطالب کو دنیا ہی میں جنت کی بشارت دے دی تھی، بہ ظاہر عجیب معلوم ہوتا ہے لیکن یہ تعجب اس وقت ختم ہو جاتا ہے جب ہمارے سامنے ایک ایسی حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں جنت کی بشارت کا تذکرہ ہے اور اس میں ایسے نام شمار کرائے گئے ہیں جن کو تہا، نصرت، قربانی، دفاع اور امدادِ دین میں حضرت ابوطالب سے کوئی نسبت نہ تھی۔

اس کے بعد امام اپنے دعوے کو ایک مستحکم دلیل سے مضبوط بناتے ہیں جس کا مفہوم یہ ہے کہ ایک ایسا انسان جس کے مرتے ہی نبوت کا سکوت و قرار مٹ جائے وہی الہی کو یہ کہہ کر مکہ سے نکلنے کا حکم دینا پڑے کہ اب تمہارا کوئی مددگار نہیں رہا۔ اسے کسی طرح بھی کفر نہیں کہا جاسکتا۔

ایک مرتبہ امام جعفر صادقؑ نے یونس بن نباتہ سے سوال کیا۔ یونس! لوگوں کا حضرت ابوطالب کے بارے میں کیا خیال ہے؟ عرض کی 'لوگ کہتے ہیں کہ وہ جہنم میں ہیں اور ان کا مغز سرِ ابل رہا ہے۔'

آپ نے غصے میں آکر فرمایا۔ یہ دشمنِ خدا جھوٹے ہیں۔ ابوطالب انبیاء و صدیقین صلحاء و شہداء کے ساتھ ہیں اور ان حضرات سے بہتر کوئی رفیق ممکن نہیں ہے۔

ایک مرتبہ ایک شخص نے سوال کر لیا کہ لوگ ابوطالب کو کافر خیال کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یہ جھوٹے ہیں۔ کیا وہ بھی کافر ہو سکتا ہے جس کا یہ قول ہو:

عشرہ مبشرہ کی طرف اشارہ ہے۔ (حدادی)

۲۰۔ اجتماع شیعہ، شیخ الاسلام ج ۲ ص ۳۹۱، الغزیری ج ۲ ص ۱۹۱

چنانچہ غزالی اور ماری نے کہا ہے کہ — اگرچہ قبر کا مسلح ہونا ہی حکم شریعت تھا لیکن چونکہ رافضیوں نے اسے اپنا شعار بنالیا ہے لہذا ہم نے اس سے عدول کر لیا ہے۔^۱

انگریزی کے بارے میں سنت یہی ہے کہ داہنے ہاتھ میں پہنی جلتے۔ لیکن بعض حضرات کا فتویٰ یہ ہے کہ — اگرچہ حکم شریعت یہی ہے کہ انگریزی داہنے ہاتھ میں ہو لیکن اسے رافضیوں نے اپنا شعار بنالیا ہے لہذا اب بائیں ہاتھ میں ہونی چاہیے۔^۲

اس فتویٰ میں ایک طرف مذہب شیعہ یعنی سنت رسول کی مخالفت کی گئی ہے اور دوسری طرف معاویہ کا اتباع کیا گیا ہے کہ سب سے پہلے بائیں ہاتھ میں انگلی کی ایجاد اس نے کی ہے۔

شیعوں کی مخالفت! یہ ایک ایسا جملہ ہے جو اکثر مقامات پر نظر آتا ہے۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

”یہ امامیہ کا شعار ہے لہذا اس سے اجتناب کیا جائے“^۳

”اس سے رافضیت کا اہتمام پیدا ہوتا ہے۔“^۴

”کسی مومن کے لئے مناسب نہیں کہ وہ یزید ملعون، شیعہ رافضی یا خوارج سے تشبیہ اختیار کرے“^۵

”اکثر مقامات پر سنت کو اس لئے ترک کیا گیا ہے کہ یہ رافضیوں کا شعار ہے۔“

”سنت کا ترک کرنا بھی سنت ہے اگر وہ اہل بدعت کا شعار بن جائے جیسے کہ انگریزی کا سلسلہ ہے کہ اصل سنت دائیں ہاتھ میں پہنا تھا۔ لیکن چونکہ اہل بدعت نے اسے اپنا طریقہ بنالیا ہے اس لئے اب سنت یہ ہے کہ اسے بائیں ہاتھ میں پہنا جائے۔“^۶

دفعہ رافضیوں کی مخالفت معمول میں داخل ہو گئی اور اس کے ذریعہ سنت کی مخالفت بھی شروع ہو گئی۔ اب کوئی ایسا نہ تھا کہ جو اس کا انکار کر سکتا۔ حد ہو گئی کہ بعض لوگوں نے رافضیوں سے مشابہت کی بحث میں یہ تک کہہ دیا کہ

”اس لئے بعض فقہانے مستحبات کو ترک کر دینے کا فتویٰ دے دیا ہے اس وقت جبکہ وہ رافضیوں کا شعار بن جائیں اگرچہ مشابہت کی بنا پر ان کا ترک کرنا واجب

۱۔ الغدير جلد (۱) صفحہ ۱۰۹-۱۱۰

۲۔ الغدير جلد (۱) صفحہ ۱۰۹-۱۱۰

۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ الغدير جلد (۱) صفحہ ۱۰۹-۱۱۰

۷۔ الغدير جلد (۱) صفحہ ۲۰۹-۲۱۰

نہیں ہے لیکن چونکہ اس سے شیعہ دوستی کا امتیاز ختم ہو جائے اور مصلحت اس میں ہے کہ یہ امتیاز باقی رہے۔ تاکہ ان سے ترک موالات کی جائے اس لئے اس کا ترک کرنا بھی ہتر ہے

علاوہ اس کے کہ اس مخالفت کی مصلحت اتباع سنت کی مصلحت سے زیادہ اہم ہے۔

یہ وہ مقام ہے جہاں ذہنی سوالات کی بوجھار اور علامت استہدام کی بھرمار ہو جاتی ہے۔ آخر یہ انگلی سنت مخالفت شروع اور فرقہ حقہ امامیہ پر مقابل کیوں؟ جبکہ اس فرقہ کا کوئی تصور سوائے اس کے نہیں ہے کہ اس نے دین حنیف کی تعلیمات قرآن کریم کے ادا پر سنت بغیر اسلام کے احکام پر عمل کرتے ہوئے تو ان میں شریعت کو ان صاف و شفاف چشموں سے لیا ہے جن کی طہارت و نظافت پر متعدد نصوص و ارشادات دلالت کرتے ہیں۔

کیا سنت انہی لوگوں کی مخالفت کا نام ہے؟ کیا اس مخالفت میں اتنی اہمیت ہے کہ اس میں ہر وہ فرقہ و جماعت داخل ہو جائے جس کی رائے ان حضرات کی رائے سے ہم آہنگ نہ ہو۔ یا اس کا تعلق صرف شیعوں سے ہے۔؟

داخل غفلتوں میں یوں کہا جائے کہ کیا وہ مخالفت جو عین سنت ہے صرف ان اہلسنت کی مخالفت ہے جو عقلین کی ایک خرد ہیں۔ جن کے تمسک سے نجات اور جن کی مخالفت سے ہلاکت دائی ہے۔

کیا سنت بغیر قابل تغیر و تبدیل ہے۔؟ کیا حلالی محمد قیامت تک کے لئے حلال اور حرام محدثات تک کے لئے حرام نہیں ہے۔؟

بھلا اس شخص کی جزا کیا ہے جو ایک عمل کو سنت بغیر کہہ کر حرام کرنا ہو یا اس کی مخالفت کرنا ہو یا اس کو ختم کر کے شیعہ دوستی و انتراق و امتیاز پیدا کرنا چاہتا ہو۔؟

شیعہ نماز پڑھتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں واجبات شیعہ ہیں نہیں بلکہ دھڑلے الٹی کے لئے اکثر مستحبات پر بھی عمل کرتے ہیں تو کیا کیا مخالف شیعہ کے لئے یہی ضروری ہے کہ وہ ان تمام واجبات اور مستحبات کو ترک کر دے یا صرف اتنا کافی ہے کہ ان کی مخالفت کے لئے صرف بعض مستحبات کو بدعت قرار دے دے؟

جب ہم مخالفت سنت کے اس واضح اعلان کو دیکھ لیتے ہیں تو ہم شیعوں پر ہونے والے اعتراضات کی حقیقت اس ایک شے میں اجاگر نظر آتی ہے۔

رحمتی منہ انہا واللسک — وہی ذبح بھی کرے ہے وہی لے ثواب الہی

اقت اسلامیہ کی مصیبت یہ ہے کہ اس پر ایسے افراد مسلط ہو گئے جن کا علم و عرفان خدمت انسانیت اور سعادت بشریت کا ذریعہ نہ تھا بلکہ ان کا تمام فریضہ انسانیت کی بنیادوں کا منہدم کرنا تھا تاکہ اس کے نتیجہ

الم تعلموا انا وجدنا محمداً
نبيا كموسى خطفى اول الكتب

ہم نے محمد کو موسیٰ کی طرح نبی برحق پایا ہے۔

کبھی فرماتے تھے آخر ابو طالب کیسے کافر ہو سکتے ہیں جن کا قول یہ ہے:

لقد علموا ان ايتالا مكذب لدينا ولا يعبا بقول الاباطل

وابيض يستقى الغمام بوجهه

شمال اليتى عصمة للارامل

”دنیا جانتی ہے کہ میرا فرزند غلط گو ہے اور نہ دروغ بپیان

وہ ایسا مبارک ہے جس کے طفیل میں بارش ہوتی ہے۔ وہ یتیموں اور بیواؤں کا

والی و وارث ہے۔“

مقصود یہ ہے کہ وہ انسان کس طرح کافر فرض کیا جاسکتا ہے جو محمد کو نبی صادق
بابرکت، فیاض والی ایتام، وارث، یوگان اور ایک وحید و تکلیف شخصیت تسلیم کرتا ہو۔

آپ فرماتے ہیں کہ امیر المومنین کو حضرت ابو طالب کے اشعار بہت زیادہ محبوب تھے
آپ چاہتے تھے کہ ان کی تدوین ہو جائے تاکہ پڑھے جائیں اور مستفہم ہوں۔ چنانچہ آپ اکثر حکم دیا کرتے
تھے کہ ان اشعار کو خود پڑھو اور اپنے بچوں کو پڑھاؤ اس لئے کہ حضرت ابو طالب دین خدا پر تھے
اور ان اشعار میں بڑا علم ہے

امیر المومنین کی دیگر شہادتوں کے علاوہ خود یہ حدیث بھی حضرت ابو طالب کے درجہ
عظیم اور بلند منزل کی نشاندہی کر رہی ہے۔ امام کاغشاہیہ ہے کہ ان کے اشعار نقل کئے جائیں
ان کی تعلیم دی جائے اور انھیں حفظ کیا جائے تاکہ ان سے رسالت کا عرفان حاصل ہو اور مذہبی
معلومات میں اضافہ ہو۔

۱۔ الغیرج ۷ ص ۲۹۲

۲۔ الغیرج ۷ ص ۳۹۹

۳۔ الحجۃ ص ۲۵، الغیرج ۷ ص ۳۹۵

اس کے بعد امام موسیٰ کاظم کا دور آئے۔ درست ابن منصور آپ سے حضرت ابو طالب
کے بارے میں سوال کرتے ہیں لیکن اس سوال کا تعلق ان کے ایمان سے نہیں ہے اس لئے کہ یہ بات
درست کی نظر میں واضح بات میں سے تھی، بلکہ سوال یہ ہے کہ کیا حضرت ابو طالب رسول اکرم کے لئے
بھی حجت خدا تھے؟

آپ نے فرمایا نہیں وہ امانت دار و حایا نے مرسلین تھے۔ جنہیں آنحضرت تک پہنچا دیا تھا۔

عزیز کی کیا یہ وصیتیں اس لئے دی گئی تھیں کہ یہ رسول اکرم پر حجت خدا تھے؟

فرمایا نہیں۔ اگر یہ حجت ہوتے تو وصیتیں ان کے حوالے کیوں کرتے خود ہی کیوں نہ رکھتے

پھر ابو طالب کا موقف کیا ہے؟

دو منہر اکرم کے احکام کے معترف تھے۔ اور اسی لئے تمام وصایا ان کے حوالے کر دیئے

تھے۔ ۱۔

یہ حدیث مہلک ہمارے اس دعوے کی مستحکم دلیل ہے کہ ابو طالب ایک تاریخی اور دینی
ضرورت تھے۔ جن کے ذریعہ پروردگار عالم کو ملت ابراہیمی کی شہادتیں رسول اکرم تک پہنچانا تھیں اور جنہیں
ابراہیمیت اور محمدیت کے درمیان واسطہ بنتا تھا۔

اندر حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ سوال کرنے والا حضرت کے ایمان کی طرف سے بالکل
مطلوب تھا۔ وہ یہ جانتا تھا کہ آپ تمام انبیاء کی وصیتوں کے امانت دار ہیں ایسا انسان کافر نہیں ہو سکتا
اس لئے اس نے گفتگو کا رخ بدل کر اہم مسئلہ کا سوال کیا جو اس کی نظر میں ابو طالب کے لئے
ہو سکتی تھی۔ یعنی کیا وہ رسول اکرم کے بھی حجت خدا تھے؟ امام نے نہایت ہی صراحت کے ساتھ جواب
دے کر موقف کو واضح فرمادیا اور بتلادیا کہ وہ رسول اکرم کے دین اور ان کی تعلیمات کے معترف و موافق تھے
اور بس!

ابان بن محمد نے امام رضا علیہ السلام کو لکھا۔ میں آپ پر خدا اب تو مجھے حضرت ابو طالب
کے ایمان میں شک ہونے لگا ہے۔ آپ نے فوراً جواب میں تحریر فرمادیا۔

من يشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير صليل

المومنين لوله ما تولى ونمله جهنم وسارت مصيرا۔ (نساء ۵۵)

۱۔ العباس ص ۱۸، الغیرج ۷ ص ۳۹۵

یہ اختلافات و افتراقات پیدا ہو سکیں۔ اب مقلوں کا مصرف انکشافی حقائق نہیں تھا بلکہ ان کا کام حقائق و معارف کا ضابطہ و رہنما بن کر رہنا تھا۔ منصب و مرتبہ مال یا جاہ کی خاطر!

ہم ان افراد سے تو متوجہ ہیں جنہوں نے حدیثیں وضع کیں، کذب و افتراء اور جعل کے منکرات و وہابیات کا ذخیرہ جمایا کیا۔ یہیں معاویہ پر تو تعجب ہے جس نے خیر خیر لے لے، عہد قیاد دے دے۔ پیمان بھلا دیئے، مال خدا و مال کی کھاسی کی طرح چر لیا۔ امت پر مسلط ہو گیا، حقوق کو ضائع کر دیا۔

لیکن ان سے زیادہ تعجب ان لوگوں پر ہے جنہوں نے مٹی کو اودھ بھی گھس کر دیا۔ بانسری میں نغرات کا اور جہاں لہا نہ دیا۔ لیکن ان تمام اقوال و خرافات کو اس طرح قبول کیا کہ گویا یہ سب قابل تنقید ہی نہیں ہیں۔ جھوٹی حدیثوں کا اس طرح تسلیم کیا گیا کہ گویا ان کے راوی سب موثق و معتبر اور یہ سب رسول اکرم کے دہن مبارک سے نکلے ہوئے ہیں۔ — استغفر اللہ!

ہمارا تعجب ان حضرات کے بارے میں کسی حد پر رکنا ہوا نظر نہیں آتا اس لئے کہ وہ لوگ روایات کو وضع کرتے تھے۔ آخرت کو دنیا، حقیقت کو اسانیت کو مال و منصب کے مقابلے میں فروخت کر کے چمکا ہوا سوتا اور جگمگاتی ہوا دنیا چاندی لیا کرتے تھے۔

ان کا مشتری معاویہ وہ تاجر کبیر تھا جس کی نظر میں فضیلت کا کوئی وزن نہیں تھا۔ وہ صرف اپنے مقصد کا نوازا تھا۔ اور اس کے پیچھے دوڑا کرتا تھا۔ اس کے حصول کے لئے ہر وسیعہ کو اختیار کرتا تھا خواہ کسی ہی دولت مند، جاگیردار اور کسی قدر خسارہ کیوں نہ ہو جاتے۔

اس کی غلطی یہاں مقصد کی خاطر ہر وسیعہ جانے لگا تھا۔ خواہ دین کے ارکان متزلزل ہو جائیں، حیمیر کی سانس اٹھ جائے، کلا گھٹ جائے اور انصاف کی آوازیں ہوائیں منتشر ہو جائیں۔

اس کی سیاست کا تقاضا یہ تھا کہ ان تمام اقدار و مفایم کا انکار کر دے۔ جو اس کے پست مقصد کی راہ میں مانع ہو سکیں۔

بادشاہ عباسی کا قبر رسول کے پاس آکر یہ کہنا کہ — "عک باخجہ ہے اگر صاحب قبر بھی مجھ سے اس میں نزاع کرے تو تلوار سے اس کی ناک کاٹ لوں۔" اس وقت کی خلافت کے حالات کی صحیح عکاسی کر رہا ہے۔

یہی وہ خلافت تھی جس سے اسلام پر سینہ زار تھا اور جس سے جہاد کا حکم دے رہا تھا۔ وہ چاہتا تھا انصاف اس کے ہاتھ میں جلتے جو اس کے تمام شرانظر سے آراستہ و پیراستہ ہو۔ لیکن آنسو کرایا نہ ہو سکا ادا اس کے تحت پر ایسے عباسی بادشاہ شکن ہو گئے۔

جب ہم ان کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں جن میں کسی دور تاریخ کے حالات درج کئے گئے ہیں یا مختلف احادیث پیغمبر کو اس لئے جمع کیا گیا ہے کہ آئندہ نسل کے لئے ایک عمدہ و نامزد میراث بن سکیں۔

تو اپنے کو اس ڈوبے دلدل کی مانند محسوس کرتے ہیں۔ جیسے چاروں طرف سے موجوں نے گھیر لیا ہے اور اس کے سامنے تاریکیاں ہی تاریکیاں ہیں۔ نور کی شعاعیں دور تک نظر نہ آتی ہوں اور امید کی کرنیں تک مدد بخش ہو گئی ہوں۔

اس لئے کہ یہ کتابیں خرافات سے پُر اور موقوفات و مجہولات کا خزانہ ہیں۔ ان کے مولفین کو اپنی غلط بیانیوں اور افتراء پر اداویوں کی حقیقت معلوم تھی لیکن ان میں کسی نے کتاب ذہیر کے لئے لکھی ہے اور کسی نے بادشاہ کے لئے تاکہ اپنی خواہش بھر مال حاصل کرے اور اپنی ملائی پیاس بجھائے۔ ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں وہ کتاب میں ان تمام باتوں کو درج کرے گا جو اس امیر یا وزیر کے پسند خاطر ہوں اس کی خواہشات کا اعلان کر سکیں اور اجرت بقدر ضروریات مل سکے۔ خدا تبارک و تعالیٰ ہے تو ہوا کرے۔

یہی وہ سبب تھا جس نے کتاب میں اختلاف کی جنم دہانی۔ ایک ہی مولف ایک کتاب میں ایک بات لکھتا ہے۔ اور دوسری میں بالکل اس کے متضاد لکھتا ہے صرف اس لئے کہ ایک کتاب امیر کے نظریے کے مطابق لکھی گئی ہے۔ اور دوسری وزیر کے نقطہ نظر کے مطابق۔ ظاہر ہے کہ خواہشات کے اختلاف سے بیانات میں اختلافات نکلے ہیں۔ یہی کامیاب دہاں کا غلط اور دہاں کا حق یہاں کا باطل۔

ہم ان تمام اختلافات کی مثالیں پیش کرنا شروع کر دیں تو ہماری مسافت زیادہ ہو جائے گی۔ اور مقصد صرف یہ ہے کہ اس ڈیڑھ سو سے گزر کر اصل منزل تک پہنچ جائیں۔

اس کے باوجود چند مثالیں آپ کے سامنے پیش کی جا رہی ہیں تاکہ آپ اندازہ کر سکیں کہ لوگوں نے اپنی خواہشات کی تکمیل کے لئے کس طرح حقائق کو مٹا دیا ہے۔

بھلا کون ایسا ہے جو اس امر کا انکار کر سکے کہ حضور اکرم نے حکم بن العاص اور اس کی اولاد پر لعنت کی ہے۔ مردان کو دیکھ کر لعنوں ابن لعنوں کے نام سے یاد کیا ہے۔ بلکہ دلاوت سے قبل ہی اس پر لعنت کی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ فرمان رسول اکرم کی لعنت کا ایک جزو ہے۔

اس کے علاوہ حضرت نے حکم کو مدینہ سے باہر نکال دیا۔ اور اپنی زندگی بھر داخل نہ ہونے دیا۔

یعنی جو لوگ ہدایت کے واضح ہونے کے بعد رسولؐ سے اختلاف کریں گے اور مومنین کے راستہ کو ترک کر دیں گے اُن کا حشر بُرا ہوگا۔ وہ جہنمی ہیں اگر تو نے ابوطالبؓ کے ایمان کا اقرار نہ کر لیا تو تیرا انجام بھی جہنم ہوگا۔“

امام رضاؑ کے اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کے ایمان میں شک کرنا گویا رسول اکرمؐ کی شخصیت کا انکار ہے حضرت ابوطالبؓ کا ایمان اپنی وضاحت و صراحت کی بنا پر شک کے قابل نہیں ہے اب اگر اس کے بعد بھی کوئی شخص شک کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رسول اکرمؐ کا بھی مخالف ہے اور ہدایت کے واضح ہونے کے بعد بھی اس سے چشم پوشی کرتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جو شخص ہدایت سے اعراض کرے گا۔ مومنین کے راستے سے الگ ہو جائے گا۔ وہ دائرہ ایمان سے خارج ہو جائے گا۔ اس کے قدم صراطِ مستقیم اور جادہ حق سے باہر ہوں گے اور ایسے شخص کا ٹھکانہ جہنم ہوگا۔

اس کے علاوہ حضرت ابوطالبؓ کے ایمان میں شک کرنا رسول اکرمؐ کو اذیت دینا ہے اور آنحضرتؐ کا اذیت دینے والا نبی قرآنی مستحقِ عذاب الہی و لعنت الہی ہے ارشاد ہوتا ہے۔

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لغنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ
واعذلہم عذاباً مہیناً (احزاب ۵۷)

”جو لوگ خدا و رسول کو اذیت دیتے ہیں ان پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے اور ان کے لئے دردناک عذاب مہیا کیا گیا ہے۔“

والذین یؤذون رسول اللہ لعنہم عذاب الیم۔ (توبہ ۶۱)

”جو لوگ رسول خدا کو اذیت دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔“

خود حدیث نبویؐ میں وارد ہوا ہے۔

”من اذی شعثی فقد اذی و من اذی و من اذی فقد اذی اللہ۔“

”جس نے میرے ایک بال کو بھی اذیت دی اُس نے مجھے اذیت دی اور جس نے مجھے اذیت دی اُس نے خدا کو اذیت دی۔“

۱۔ الحدید ج ۳ ص ۳۱۱، الحجۃ ص ۱۶، الغیر ج ۷ ص ۳۸۱، معجم البیروت ج ۱ ص ۱۸۹

افغان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۳۶

۲۔ صوغی مخرقہ ص ۱۱۱

امام حسن عسکری علیہ السلام اپنے آباؤ کے کلام کے حوالے سے ایک مفصل حدیث نقل فرماتے ہیں جس کا ایک حصہ یہ ہے:

”پورہ دُکارِ عالم نے رسول اکرمؐ کی طرف وحی فرمائی کہ میں نے تمہاری تائید و دستم کے شیعوں سے کی ہے کچھ بظاہر تمہاری نصرت کرتے ہیں اور کچھ پوشیدہ طور پر۔ جو لوگ درپردہ ملک کرتے ہیں اُن کے سردار اور اُن میں سب سے افضل ابوطالبؓ ہیں اور جو لوگ بظاہر امداد کرتے ہیں اُن کے سردار ابوطالبؓ کے فرزند علیؑ ابن ابی طالبؓ ہیں۔“

اس کے بعد فرمایا کہ —

”ابوطالبؓ کی مثال اُس مومن آلِ فرعون کی ہے جو اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھا۔ امام کے ارشاد کا مقصد یہ ہے کہ رسول اکرمؐ کے ناصرین میں ایک جماعت اُن لوگوں کی بھی ہے جو آپؐ کی درپردہ اعانت کرتے تھے اُس لئے کہ زمانہ کے حالات اظہارِ ایمان کے لئے سازگار نہ تھے اور مصلحتِ وقت اعلانِ امر کی مقتضی نہ تھی جس طرح کہ قرآن مجید میں ملائکہ کی خفیہ نصرت کا تذکرہ مکرر و مسلسل طور پر نظر آتا ہے ارشاد ہوتا ہے۔“

اتزل جنود آلہ تروھا ط _____ (توبہ ۲۶)

وایدہ بجنود لہ تروھا ط _____ (توبہ ۴۰)

ان یمدکم ربکم بثلاثۃ آلاف من الملائکۃ منزلین

_____ (آل عمران ۱۲۴)

یمدکم ربکم بنجسۃ آلف من الملائکۃ

_____ (آل عمران ۱)

انی ممدکم بالف من الملائکۃ مردفین (اکفال ۹۰)

اور اس کے علاوہ متعدد آیتیں۔

اس کے بعد آپؐ حضرت کے ایمان کو مومن آلِ فرعون کے ایمان سے تشبیہ دیتے ہیں۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح مومن آلِ فرعون نے اپنے ایمان کو پوشیدہ نہ کیا ہوتا تو حضرت موسیٰؑ کا بچنا دشوار اور اُن کا قتل یقینی تھا۔ اُسی طرح اگر حضرت ابوطالبؓ نے اپنے ایمان کو پردہ میں رکھ کر

۱۔ الحجۃ ص ۱۱۵، الغیر ج ۷ ص ۳۶۸

بلکہ ابو بکر و عمر کے دورِ حکومت میں بھی جب اس کے بارے میں کوئی سفارش کی گئی تو دونوں نے نہایت ہی شدت کے ساتھ جواب دے دیا کہ ”ہم رسولؐ کے نکالے ہوئے کو چاہ نہیں دے سکتے ہم حضرت کے بہت و کشادے پابند ہیں۔“

سے حضرت عمرؓ نے عثمانؓ کی سفارش پر یہ کہہ دیا کہ رسول اکرمؐ انکال باہر کریں اور ہم داخلہ کی اجازت دے دیں۔ ایسا کریں گے تو لوگ کہہ دیں گے کہ ہمد رسولؐ کو متغیر کر دیا۔ خدا کی قسم مجھے یہ گوارا ہے کہ میرے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں، لیکن مخالف رسولؐ گوارا نہیں ہے۔ اے ابنِ عفان! دیکھو اب نہ کہنا۔“

کیا ان تمام حقائق و معارف کے بعد بھی یہ تصور ہو سکتا تھا کہ جناب شہاب خفاجی اپنے دور میں حکم کے تابع اور پاکیزہ ہونے کا اعلان کر دیں گے۔

اگر معاہدہ کی دولت نہ ہوتی تو کون سا انسان ہوتا جو ابو سفیان جیسے دشمنِ دین کے ایمان بلکہ اسلام کا قائل ہوتا جس کے متعلق مشہور ہے کہ عباس اُسے امان دے کر رسول اکرمؐ کی خدمت میں لائے تو آپؐ نے فرمایا: اے ابو سفیان! کیا ابھی وقت نہیں آگیا ہے کہ تو کلمہ توحید کا اقرار کرے، اور اس نے جواب دیا کہ میرے ماں باپ خدا، آپ جیسا صلہ رحم کرنے والا حلیم و کریم کون ہو گا۔ مجھے معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی اور خدا ہوتا تو میرے کام آتا۔ جس پر حضرتؐ نے فرمایا تھا کیا ابھی میری رسالت دخل نہیں ہوئی تو اس نے عرض کیا کہ آپؐ علیہ السلام کو ہم ضرور میں لیکن مسئلے میں کچھ تردد ہے اور عباس نے بجز ذکرِ سہا حق، کم بخت شہادت دے دے ورنہ گو دن اڑ جائے گا۔

ابھی اس واقعہ کو کچھ عرصہ نہ گزرا تھا کہ ابوسفیان نے ایک مجمع کو حضور اکرم ﷺ کے پیچھے چلتے ہوئے دیکھا اور بے غفلتوں میں کہنے لگا۔ "کاش اس شخص کی یہ حیثیت نہ ہوتی!۔" حضرت نے یہ دیکھ کر ایک لمحہ اس کے سینے پر مارا اور فرمایا۔ "خدا تجھے رسوا کرے۔" یہ سن کر ابوسفیان کو غیظ آگیا اور غصے میں اپنے دل جذبات کا اظہار ان الفاظ میں کرنے لگا۔ "مجھے ابھی تک آپ کی رسالت کا یقین نہیں ہے۔" شہ

له شرح النہج (۱) ص ۲۶ ، الغدير (۸) ص ۲۵ ، رسائل جافظ ص ۸۴

٢٢ شرح التلويح ج (١) ٢٢٢
٢٣ السيرة النبوية ج (١) ٢٢٩

۱۰ استیعاب (۴) ص ۱۰۰ 'شرح المنہج' (۴) ص ۱۰۰ 'الفخیر جلد (۳) ص ۲۲۳' رسائل باعظامت

الحكمة الاصحابية ج (٢) ص ١٤٢ - التذرية ص ٢٨٥ ج (١٠) ص ٨٣

سچا قویہ۔ جسے کہ ابو سفیان کو اس کے بعد بھی یقین نہیں ہو سکا اور وہی دھڑلے کہ اس کے لئے اس کے زیادہ تکلیف دہ کلمات وہ تھے: "والت کا اقرار ظاہر ہو سکے۔ چنانچہ پیغمبر اسلام کو اپنے عظیم لشکر اور فداکار لشکار کے مجمع میں دیکھ کر غریب بن عبدالمطلب سے کہنے لگا۔ خدا کی قسم تمہارے پیغمبر کا ملک بہت بڑا ہو گیا ہے۔"

ایک دفعہ حضرت علیؓ نے آنحضرتؐ کو مسجد میں دیکھا تو اس نظر سے جس سے یہ بھی حسد کینہ و عداوت
سوس و دروغ کے آٹا، نمایاں تھے۔ صرف اس لئے کہ رسول اکرمؐ کی تبلیغ کا کام نہیں ہو سکتا۔ اور جس باطل کے لئے
اس نے دائمی رسوائی اختیار کی تھی۔ وہ حق پر غالب نہ آ سکتا۔ یہ دیکھ کر دل ہی دل میں اپنے کو قلب کرنے لگا اور
کہنے لگا۔ "کاش! مجھے معلوم ہو جاتا کہ یہ کیسے غالب آگئے؟"

حضرت نے یہ دیکھ کر چاہا کہ ابوسفیدان پر یہ حقیقت واضح کر دی کہ غلبہ کا معیار اکثریت اور مغلوبیت کا معیار اقلیت نہیں ہے۔ چنانچہ آپ نے اس کی پشت پر ایک ہاتھ لاکر فرمایا۔

’لے ابو سفیان؟ میں نے تجھ پر اللہ کے ذریعہ قلم حاصل کیا ہے۔‘
اس کے علاوہ جب اسے عثمان کی بیعت کی اطلاع ملی تو فورا اُن کے پاس پہنچ گیا۔ کہنے لگا ہاں کوئی اور تو نہیں ہے۔ اور جب اطمینان ہو گیا کہ نفاذ کا کام ہے۔ تو کہنے لگا۔ ’اب تیم دعوئی کے بعد خلافت تمہیں ملی ہے۔ اسے گیند کی طرح پھاؤ اور اس کا مرکز بنی امتیہ کو قرار دو۔ اس کی قسم جس کی قسم ابو سفیان کھاتا ہے۔‘
اس سے اس کا اُمیدوار تھا اور اب تو تمہاری اولاد میں میراث کے طور پر چلے گی۔ یاد رکھو خلافت ایک مملکت ہے اس کے علاوہ جنت و دوزخ کچھ بھی نہیں ہیں۔

اس کے بعد جنابِ مٹوہ کی قبر کی طرف متوجہ ہوا تاکہ دل میں بھر دے دے شعلوں کو بجھائے اور قریب مبارک کو ٹھوکر مار دے کہتا ہے :

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

مع صورت العدالة من ٢٠٨ ص ٢٢

۳۔ ناظرین کرام! ان ہستیوں سے میں واقف ہوں جن کی قسم ابرو سفیدان کھاتا ہے۔ جن کا تعارف حسب جنسوں میں پورچکا ہے۔
ہے اب جن کے نام پر اصل ہلی شععار جنگ بن چکا ہے۔

١٩٣٥ اصل التجميع ٨٥-٨٦، الفهرست ٨ ٢٨٥-٢٩٣ ج ١٠ ٨٣، صوت العائلة ١٢٥ ج ١ ٩١٥

کفار کو اپنا ہم مسلک وہم مشرب ظاہر نہ کیا ہوتا تو نبی اکرمؐ کی نصرت سخت دشوار ہو جاتی اور حضرت کا بچنا ناممکن ہو جاتا۔

کسی مسلمان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ ان تمام اقوال و ارشادات کو رشتہ مادی اور قرابتی کے جذبات پر محمول کر دے اس لئے کہ اہل بیتؑ معصومین کی عصمت و طہارت کی شہادت کے لئے قرآن مجید میں آیت تطہیر موجود ہے اور زبان پیغمبرؐ پر حدیث ثقلین۔ آیت تطہیر کا اعلان ہے کہ یہ ہر جس و عیب سے مبرا و منزہ ہیں اور حدیث ثقلین بتا رہی ہے کہ یہ قرآن کی عدلیہ و میثلیہ میں جو معجزہ پیغمبرؐ، رشتہ زمین و آسمان اور باعدیہ و نجابت امت اسلامیہ ہے۔

ایسی صریح آیہ مبارکہ اور ایسی متفق علیہ حدیث کے بعد یہ توہم بھی نہیں ہو سکتا کہ ائمہ اطہار حق سے الگ ہو کر صرف رشتہ اور قرابت کا لحاظ کریں گے؟

قرآن کریم میں بے شمار آیات اور زبان رسالت کے مختلف ارشادات اس بات کا صریحی اعلان کر رہے ہیں کہ یہ شہادتیں کسی وقت بھی حق سے اعراض نہیں کر سکتیں۔ ان کی فکر کسی وقت بھی رشتہ و قرابت میں اسیر نہیں ہو سکتی۔ یہ اسباب نجات، عدلیہ، قرآن اور مصاحب حق ہیں۔

اس کے علاوہ قرآن مجید میں بکثرت آئیں ایسی بھی ہیں جن میں دشمنان خدا کی دوستی سے روکا گیا ہے خواہ ان سے کسی قدر مضبوط رشتہ کیوں نہ ہو بلکہ اگر وہ باپ اور بھائی بھی ہوں۔

جب بھی ایک مسلمان کافر فیض ہے کہ ان سے ترک موالات اعدان کی طرف سے برائت کا اعلان کرنا میں نے مانا کہ حضرت ابوطالبؑ ائمہ اہل بیت کے خاندانی بزرگ اور مورث اہل بیت تھے لیکن کیا یہ بھی تصور ہو سکتا ہے کہ صرف اسی بزرگی اور قرابت کی بناء پر یہ حضرات قرآن کریم کے احکام و تعلیمات کو ٹھکرادیں گے؟ استغفر اللہ!

حقیقت یہ ہے کہ ان مقدس شخصیتوں کے بارے میں اس قسم کے تصورات اسلام حقیقت یہ ہے کہ ان مقدس شخصیتوں کے بارے میں اس قسم کے تصورات اسلام رسول اسلامؐ اور قرآن کریمؐ پر کھلا ہوا حملہ ہیں۔ قرآن کی عصمت و طہارت پر حملہ کرنے والا کبھی بھی مسلمان نہیں کہا جاسکتا۔

اصحاب و علماء کی زبان پر

ہماری نظر میں ایسے اصحاب کرام بھی ہیں جن کی آنکھوں پر لذات دنیا اور اغراض مادیہ کے حجابات غالب نہیں تھے بلکہ انہوں نے نور ایمان کا مطالعہ و مشاہدہ کیا تھا اور اس کو علی الاعلان ظاہر بھی کیا تھا۔ ہمارا موضوع کلام ان تمام اقوال و ارشادات کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ بات کتاب کو اس کے حدود سے خارج کر دے گی۔ لیکن تاہم چاہتے ہیں کہ درباب انصاف کے سامنے ان ارشادات کا بھی ایک نمونہ پیش کر دیں تاکہ حضرت ابوطالبؑ کی عظمت کا اور بھی صحیح اندازہ ہو سکے۔

حضرت ابوبکرؓ کا اعلان ہے کہ ابوطالبؑ کا اُس وقت تک استعمال نہیں ہوا جب تک کہ انہوں نے لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ نہیں کہہ لیا۔ اسی کلام کی تائید حضرت عباسؓ نے بھی کی ہے۔

عبداللہ بن عباسؓ سے ایک شخص سوال کرتا ہے کہ کیا حضرت ابوطالبؑ مسلمان تھے؟ آپ نے جواب دیا: بھلا وہ شخص کیونکر مسلمان نہ ہو گا جس کا قول یہ ہو۔

وَقَدْ عَلِمُوا اَنْ اَبْنٰنَا لَا مَكْذِبَ عَلَيْنَا وَلَا يَجْبِ اَقْوَالُ الْاَبَاطِلِ
یاد رکھو ابوطالبؑ کی مثال اصحاب کہف کی ہے جن کو ایمان کے پوشیدہ کرے اور کفر کے اظہار پر دُہرا اجر عنایت ہوا تھا۔

۱۔ شرح التبیان ج ۳ ص ۱۲۱ شیخ الابطح ص ۲۱ الغدیر ج ۱ ص ۲۱۱ ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۱۱

۲۔ شیخ الابطح ص ۱۱۱ الغدیر ج ۱ ص ۲۱۱ ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۱۱

۳۔ الحجتہ ص ۹۵ ص ۱۱۵ الغدیر ج ۱ ص ۲۹۵

آپ جس طرح کتب احادیث میں البوسفیان کے فضائل دیکھیں گے اسی طرح آپ کو ایک مکمل ذخیرہ میرو بن شعبہ بدکار، مروان بن حکم، لعون، عمر بن عاص اور معاویہ جیسے اہل ملالیتہ اور کس کے علاوہ مختلف اولاد زنا اور حایمان پرچشم فاحشہ کے فضائل نظر آئیں گے۔

ابن حجر نے اپنی کتاب صواعق محرقہ کے بیانات پر انکشاف نہیں کی بلکہ معاویہ کی طرانت کے اثبات کے لئے ایک مستقل کتاب لکھ دی اور اس کا ایک بھاری بھر کم نام "تطہیر الجنان واللسان عن الخطور و التقویۃ ثلب سئلۃ معاویۃ بن ابی سفیان" رکھ دیا۔

حکیم النزل ص ۲۷ شرع النبی ج ۴ ص ۵۱ مردن الذہب ج ۲ ص ۳۵۱ اعلام علی ۲۲۲ الفیرج (۱) ص ۸۲ صورت حال ص ۹۔
ص ۸۴ ص ۸۲ الفیرج ۶-۷ ص ۵۰ - کہ شرع النبی ص ۵۱ ابن ابی الحداد نے جناب امیر کے
کلام کی تفسیر کرتے ہوئے ائمہ متضلل سے معافی و عذر دین عام و دیگر کو مُرَدِّ لیا ہے۔

بعض لوگ ابن حجر جیسے ضمیمہ فروش، باطل کو شش لادحق پوش وگوں کو دافعا معذور سمجھتے ہیں اور ان کی دنیا داری و زر پرستی کو محبوبیوں پر مہول کرتے ہیں۔ لیکن ہمارا خیال یہ ہے کہ یہ غدر لنگ ان لوگوں کے موقف کو جانچ نہیں رہا سکتا۔ اس جہل و غریب کی مکمل مسئولیت انہیں مؤلفین کے سر پہ ہے۔ انہیں لوگوں نے غلافیت ظالمہ کی بنیاد رکھی ہے اور اس کے ارکان مستحکم کئے ہیں۔ اب اگر ان حضرات کی ہی معذور تسلیم کر لیا جائے تو ان لوگوں کے لئے کیا غدر ہو گا۔ جو عمر و زور و حریت میں دل رنج خفائی کو دیکھنے کے بعد بھی تسلیم کرنے پر تیار نہیں ہیں۔ ماضی کے افسانوں پر امتداد کرتے ہیں۔ اور آئندہ ای فکر کے ساتھ بحث و تمحیص، تحقیق و تفتیش کی زحمت گوارا نہیں کرتے۔

۱۔ اپنی جعلی حدیثوں میں ایک افسانہ یہ بھی ہے کہ امین ملت میں دو قلم۔ اسرائیل۔ جبرئیل، میکائیل، محمدؐ، معاویہؓ اور بعض روایات کے بناء پر صرف تین ہیں۔ جبرئیل، یوسفؑ، معاویہؓ، اسطغرث کا ارث دہے کہ قریب تھا کہ معاویہ بنی بن جائے اس کا علم انفرادہ وہ امین کلام الہی تھا۔ خدا اس کے گناہ بخشے، اے حساب سے بچائے اسے ہدایت یافتہ قرار دے (الدعوت ۲۵ ص ۲۵۲) اس کتاب میں صفحہ ۲۵۲ سے ۲۸۲ تک ان غرافات کی ایک فہرست درج کی گئی ہے جسکی تعداد تقریباً ایک سو پانچ تک پہنچ جاتی ہے۔

حضرت ابو ذریہ جلیل القدر صحابی جس پر نہ دنیا کے سیم و زر کا کوئی اثر ہوا اور نہ معاویہ کے رعب و دبدبہ کا، صاف لفظوں میں اعلان کر رہا ہے کہ خدا نے وحدۃ لا شریک کی قسم حضرت ابوطالب کا اس وقت تک انتقال ہی نہیں ہوا جب تک کہ وہ اسلام نہیں لائے۔ ۱۷

حسان بن ثابت اپنے اشعار میں کہتے ہیں۔

فاذا ندمت ما لک
فابکوا الوفی اُخا الوفی

”اگر کسی مرنے والے پر دفن چاہتے ہو تو وفادار اور وفادار کے بھائی پر گریہ کرو۔“

سطر ابن جوزی کہتے ہیں کہ ان سے مراد حضرت حمزہؓ اور حضرت ابوطالبؓ ہیں۔

حضرت ابوطالبؓ کے ایمان کے یہ اعلانات کسی ایک دور یا کسی ایک طبقہ سے مخصوص نہیں ہیں بلکہ جس انسان پر بھی اغراض و خواہشات کا غلبہ نہیں ہوا، جس کی آنکھوں پر تعصب و عدولت کے دھبہ نہ پڑے، وہ اسی اعلان میں سرشار نظر آتا ہے۔ بلکہ میں تو یہ بھی دیکھتا ہوں کہ اگر کسی شخص نے عداوت کرنا بھی چاہی تو جلالِ قدر نے یا آخر اپنا اعتراف کرا ہی لیا۔

عباسی بادشاہ عبداللہ مامون جس کی حیثیت سے کوئی شخص ناواقف نہیں ہے وہ بھی یہ کہتا ہوا نظر آتا ہے کہ ابوطالبؓ اپنے ان اشعار کی بنا پر قطعی مسلمان تھے۔

ببیش تلا لا اکلمع البروق
حمایۃ حام علیہ شفیق
دیب البکار خد ارفنیق
وما ان ادبء لاعدائہ

ولکن اذیر لہم سامیا

کما زار لیث بغیل مضیق ۱۷

میں نے خدا کے رسولؐ کی نصرت بھلی کی طرح چمکی ہوئی تلواروں سے کی ہے۔

میں نے ایک شفیق حمایت کرنے والے کی طرح ان کی حمایت کی ہے

میں ان کے دشمنوں کے سامنے اس طرح ڈر کر نہیں چلتا تھا جیسے اطفال حیوان اپنے

بڑے سے دیتے ہیں۔

بلکہ میں شیرز کی طرح ڈکارتا ہوا سامنے آتا تھا۔

ابوجعفر امکانی جاحظ کے رسالہ عثمانیہ کی رد کرتے ہوئے حضرت ابوطالبؓ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں،

”حقیقت یہ ہے کہ ابوطالبؓ رسول اکرمؐ کے باپ تھے، وہی ان کے کفیل مددگار اور حامی تھے۔ اگر وہ نہ ہوتے تو دین قائم نہ ہوتا۔ لیکن افسوس کہ اغلب روایات کی بنا پر وہ مسلمان نہ تھے۔“ ۱۷

ہمیں انتہائی تعجب ہے۔ اور ہم تو یہ تصور ہی نہیں کر سکتے کہ یہ آخری فقرہ بھی ابوجعفر امکانی ہی کا ہوگا۔ اس لئے کہ یہ آخری فقرہ اپنے سابق فقرات سے بالکل متضاد حیثیت رکھتا ہے اور علامہ امکانی خود بھی حضرت ابوطالبؓ کے ایمان کے معترف ہیں۔

ہمارے خیال کی مزید تصدیق اس بات سے ہوتی ہے کہ ہمارے بیان کا ماخذ ان کا آل رسالہ نہیں ہے بلکہ اس کا وہ خلاصہ ہے جو حسن سند دبی نے تیار کیا ہے۔ اور یہ وہ حسن سند دبی ہیں جن کی اہلیت دشمن اور معاویہ و یزید دھوکے کا اظہار مقدمہ میں کیا جا چکا ہے۔ پھر اگر یہ فقرہ تسلیم کر بھی لیا جائے تو یہ ان کی ذاتی رائے کو ظاہر نہیں کرتا بلکہ اس میں اغلب روایات کا مفہوم بیان کیا گیا ہے جس کو ذاتی عقیدے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ چنانچہ ایک دوسرے مقام پر آپ نے ان لوگوں کا بھی تذکرہ کیا ہے جو ابوطالبؓ کی وجہ سے مسلمان ہوئے تھے۔ ملاحظہ ہو۔

ابوطالبؓ ہی کی وجہ سے بنی ہاشم نے بنی مخزوم، بنی سہم اور بنی جمح سے مقابلہ کیا۔ انھیں کی وجہ سے شعیب کی مصیبتیں برداشت کیں اور انھیں کی وجہ سے حضرت فاطمہ زہراؓ ام مسلمان ہوئیں جن کی شخصیت ابوبکر و غیرہ سے زیادہ اہم تھی۔ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ اسلام نہیں لائے تو یہ صرف تفسیر تھا۔“ ۱۷

مانا کہ اس دور کی بدنام سیاست ایسے ہی موقوف کی خواہاں تھی۔ اشتراک اور اختلاف ہی کو پس نہ کرتی تھی، کراہی پر زبان قلم خرمی کے کی عادی تھی۔ اپنے گمراہ اور بے ہنیا تصور کو حکم ہی کرنا چاہتی تھی۔ خلافت اسلامیہ کے نام پر لڑاؤ اور حکومت کر کے اصول پر عمل تھی۔ تو آج کا دور تو ویسا نہیں ہے آج کے حالات تو کل سے مختلف ہیں آج کی صورت اور دوسری ہو چکی ہے۔ آج وحدت و اتفاق کا زمانہ ہے۔ آج مشترک دشمن کے مقابلے میں تمام مسلمہ بینوں کو دلوں سے نکالی کر برابر سے صف آراء ہونے کی ضرورت ہے۔ آج فساد کو گمراہیوں اور جمل سازوں کے بدلوں سے صاف کر دینا چاہیے۔ لیکن افسوس کہ حالت اس حالت اس کے بالکل برعکس ہیں۔

اب جو انسان بھی واقعہ کی حقیقت تک پہنچنا چاہتا ہے اس کا فریضہ ہے کہ پہلے اپنے جذبات و عواطف اور رسوم و تقالید کی اصلاح کرے۔ اس کے بعد ایک مجلس، پاکیزہ اور طالب حقیقت کی حیثیت سے خالصاً و بحتاً اللہ تعالیٰ سے شروع کرے اس کا مقصد صرف حقائق کا اجاگر کرنا اور حق کی نورانیت کو عالم آشکار کرنا ہو۔ اور اگر کسی شخص کو یہ کیفیات میسر نہ ہوں تو اسے چاہئے کہ بائبل فراموش کر دے۔ ان تاریکیوں میں قدم نہ رکھے، ایسا نہ ہو کہ بالعلم و عرفان فیصلے سنہ صریح کر دے اور اس طرح خواہشات و جذبات پرستی میں بدنام بھی ہو اور اسلامی وحدت کے شیرازہ کو منتشر بھی کر دے۔

۱۔ افسوس! افسوس! محرومی، ناکامی، ... تو کی قسم سے اشک جاری ہیں۔ یہ لیکن کہاں سے آگیا۔ خدا پرستوں سے لیکن، کہا! یہ تمہارا دشمن نکوی، علم و ادب، بحث و تمییز و تحقیق کا زمانہ اور اس میں ایسے اشخاص جن کا جہم حال کے قید و بند میں ہے اور دارغ ماضی کے ظلمات میں گمراہی کر رہا ہے۔ یہ پند سنگ کی یادگار عقلیں صرف اس لئے رہ گئی ہیں کہ مسلمانوں میں فساد برپا کریں۔ عوام کو گمراہ کریں، علوم و معارف کا چہرہ بگاڑیں اور پھر علماء و عرفان ہی بنے رہیں۔

ہم اس مقام پر ان لوگوں سے محاسبہ یا ان کی تردید کرنا نہیں چاہتے۔ اس کام کے لئے بڑا وقت درکار ہے۔ ہم تو صرف یہ پوچھنا چاہتے ہیں کہ جب رافضی نے "تحت رایت القرآن" لکھی جو ایک غیر مسلم مؤلف کا جواب تھی تو اس کی کیا ضرورت محسوس کی کہ شیعوں پر ہی انفرادی و پتان رکھ دے؟ اگر دل میں کچھ نہ تھا۔

ڈاکٹر احمد امین اپنی ان کتابوں میں جن کا نام "صحہ و مشام دلام" رکھا گیا ہے۔ اس بات پر مکتوں اڑے ہوئے ہیں کہ شیعوں کی تو جرح کا جلسہ یہاں تک کہ بعد میں علامہ کا شرف الخطا طلب ٹراہ سے یہ معذرت کرنا پڑے کہ ان بیانات کا کوئی رد تک و اخذ نہیں تھا۔

کیا عبد اللہ القیسینی، محمد رشید رضا، محمد الدین الخطیب جیسے استہادی و زرخیز افراد جنوں نے اپنے حسد کینہ، بغض و عناد، مرض قلبی و بے ترقی کی مبتلا پر اپنے قلبی مفاسد و امراض کے رد فعل کے طور پر فضائے اعتدال کو مسموم اور محاشراً اتفاق کو فاسد بنا دیا ہے۔ ان حضرات کے لئے یہ مناسب نہ تھا کہ اپنے علوم و معارف کو ان راہوں میں صرف کرتے جن سے عمومی منفعت اور دائمی فائدہ حاصل ہوتا۔ خدا و ضمیر اور حق و دین راضی ہوتے ہیں۔ دین کے سرچشمہ سے میرا لب ہوا جاتا۔ محبت و خیر و سلامتی کے جذبات کا دفرہ ہونے، الفت و اتحاد کا اضافہ ہوتا اور اس طرح سلطان مسیہ پائی ہوئی دیوار کے مانند باطل کے مقابلے میں جم جاتے۔

لیکن افسوس ان لوگوں نے ذلیل اغراض کے لئے ٹیڑھے راستوں کو اختیار کیا۔ راستے الگ الگ ہو گئے، مرکز فراموش ہو گیا۔ ہدایات کے نشانات گم ہو گئے۔ گمراہی کے گڑھے سامنے آ گئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان تاریخی جنایتوں نے نعمہ گلوں کو گمراہ کر دیا اور آنکھوں میں کھٹک پیدا کر دی۔

۲۔ معروف نے اپنی کتاب "العرفاء بین الاسلام والوطن" میں اسلام سے شکی اور بے ہوشیوں کو مر لیا ہے۔ والد مرحوم طالب ثلث نے اس کتاب کی عملی رو نہایت ہی بخیرہ انداز میں تحریر فرمائی ہے۔ اور اس طرح کتاب کے پتان و اختراک کو واضح کر کے اتفاق کی نفاذ کو خوشگوار بنایا ہے۔ والد مرحوم کی کتاب کا اسلوب نہایت ہی پاکیزہ ہے۔ ان کا مقصد صرف احقاق حق اور اتحاد المسلمین تھا۔ اصل نے والد مرحوم کو کتاب کی تکمیل کا موقع نہ دیا۔ لیکن اس کے باوجود قلمی کی رو کے لئے کافی ذخیرہ موجود ہے۔ اس لئے کہ اس کی دو جلد کتاب ہی سب و شتم کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے۔

۳۔ آپسکے کتابت الشیعہ الشیعہ ہے اس کتاب میں انفرادی و پتان، سب و شتم، طعن و طعناں، ایک دیگر ذریعہ جو ہے۔ ۴۔ سب کے لئے اکثر حواشی و تحریرات میں اسی مشر مذہب سب و شتم سے کام لیا ہے جس سے نہ اسلام راضی ہے نہ عربیت بالخصوص آپ کا حاشیہ "مختصر منہاج السنہ" پر انتہائی تکلیف دہ ہے جس میں علامہ شیعہ قدما و معاصرین کے بارے میں ایسے کلمات استعمال کئے گئے ہیں جن کو تہذیب و حیا و سہ کوئی ربط نہیں ہے۔ اس کے علاوہ جلد "اللاذہر" کے مقالات آپ کی نفسان کیفیات کے صحیح عکاس و ترجمان ہیں۔ افسوس کہ یہ رسالہ جانہ انہر کی طرف سے نکلا ہے جس کا نام دینی اور کلام اتحاد میں المسلمین ہے لیکن اس کے باوجود ایسے مقالات کو بھی جگہ دے دی جاتی ہے۔ شیخ اللاذہر حضرت شعلوت نے جہاں فقر جعفری کی تعظیم کا انتظام کیا ہے۔ وہاں ان کا زبیر بھی ہے کہ خطیب جیسے افراد کی زبان بندی کریں اس لئے کہ یہ آوازیں و اتحاد کو برقرار رکھ سکتی ہیں اور نہ اسلامی ہمنیا دون کو برقرار رہنے دیں گی۔ اگر دنیا میں اس قسم و سہ میں مبالغہ کا خیال ہوتا تو

اس شخص کا نام محمد الدین نہ ہوتا اس لئے کہ نام گمراہ کن مجلس "افریقہ" اور "مراہ" سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔ (مؤلف) (شیخ اللاذہر اس دنیا سے رحلت کر چکے ہیں۔ اس لئے یہ ذمہ داری میرے موجد علامہ و ادیب عالم ہے۔ ع۔ جواد)

حضرت ابو ذریہ جلیل القدر صحابی جس پر نہ دنیا کے سیم وزر کا کوئی اثر ہوا اور نہ معاویہ کے رعب و دبدبہ کا صاف لفظوں میں اعلان کر رہا ہے کہ خدا نے وحدۃ لا شریک کی قسم حضرت ابوطالب کا اس وقت تک انتقال ہی نہیں ہوا جب تک کہ وہ اسلام نہیں لائے۔ لے

حسان بن ثابت اپنے اشعار میں کہتے ہیں۔

فَاذْأَنْدَبْتُمْ هَالِكًا
فَابْكُوا الْوَفَى أَخَا الْوَفَى

اگر کس مرنے والے پر رونا چاہتے ہو تو وفادار اور وفادار کے بھائی پر گریو۔

سطر ابن جوزی کہتے ہیں کہ ان سے مراد حضرت حمزہؓ اور حضرت ابوطالبؓ ہیں۔
حضرت ابوطالبؓ کے ایمان کے یہ اعلانات کسی ایک دور یا کسی ایک طبقہ سے مخصوص نہیں ہیں بلکہ جس انسان پر بھی اغراض و خواہشات کا غلبہ نہیں ہوا جس کی آنکھوں پر تعصب و عدالت کے دبیز پردے نہیں پڑے وہ اسی اعلان میں سرشار نظر آتا ہے۔ بلکہ میں تو یہ بھی دیکھتا ہوں کہ اگر کسی شخص نے عداوت کرنا بھی چاہی تو جلالت قدر نے باآخر اپنا اعتراف کرا ہی لیا۔
عباسی بادشاہ عبداللہ مامون جس کی حیثیت سے کوئی شخص نادانف نہیں ہے وہ بھی یہ کہتا ہوا نظر آتا ہے کہ ابوطالبؓ اپنے ان اشعار کی بنا پر قطعی مسلمان تھے۔

بِإِذْنِ رَسُولِ اللَّهِ
نَمِرَتِ الرَّسُولِ رَسُولِ الْمَلِئِكِ
أَنْزَبَ وَأَحْمَى رَسُولِ الْأَلَةِ
وَمَا أَنْزَبَ لَعَدَاؤُهُ

وَلَكِنْ أَزِيرُ لَهُمْ سَاحِيَا

زَارِ لَيْثَ بَغْيِلٍ مُضْيِقٍ لَّهٗ

نمرت بھلی کی طرح چمکتی ہوئی تلواروں سے کی ہے۔

مکرنے والے کی طرح ان کی حمایت کی ہے
میں اس طرح ذکر نہیں چلتا تھا جیسے اطفال حیوان اپنے

ج ۷، ۲۳۷، الحجۃ ۱۵۰۰، دیوان ابی طالب ص ۵

بڑے سے دیتے ہیں۔
بلکہ میں شیرز کی طرح ڈکارتا ہوا سامنے آتا تھا۔

ابو جعفر امکانی جاحظ کے رسالہ عثمانیہ کی رد کرتے ہوئے حضرت ابوطالبؓ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں،

حقیقت یہ ہے کہ ابوطالبؓ رسول اکرمؐ کے باپ تھے، وہی ان کے کفیل مددگار اور حامی تھے، اگر وہ نہ ہوتے تو دین قائم نہ ہوتا۔ لیکن افسوس کہ اغلب روایات کی بناء پر وہ مسلمان نہ تھے۔ لے

میں انتہائی تعجب ہے۔ اور ہم تو یہ تصور بھی نہیں کر سکتے کہ یہ آخری فقرہ بھی ابو جعفر امکانی ہی کا ہو گا۔ اس لئے کہ یہ آخری فقرہ اپنے سابقہ فقرات سے بالکل متضاد حیثیت رکھتا ہے اور علامہ امکانی خود بھی حضرت ابوطالبؓ کے ایمان کے معترف ہیں۔

ہمارے خیال کی مزید تصدیق اس بات سے ہوتی ہے کہ ہمارے بیان کا ماخذ ان کا اہل رسالہ نہیں ہے بلکہ اس کا وہ خلاصہ ہے جو حسن سند دہی نے تیار کیا ہے۔ اور یہ وہ حسن سند دہی ہیں جن کی اہلیت دشمنی اور محادیہ ویزید دوستی کا اظہار مقدمہ میں کیا جا چکا ہے۔ پھر اگر یہ فقرہ تسلیم کر بھی لیا جائے تو یہ ان کی ذاتِ اقدس کو ظاہر نہیں کرتا بلکہ اس میں اغلب روایات کا مفہوم بیان کیا گیا ہے جس کو ذاتی عقیدے سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ چنانچہ ایک دوسرے مقام پر آپ نے ان لوگوں کا بھی تذکرہ کیا ہے جو ابوطالبؓ کی وجہ سے مسلمان ہوئے تھے۔ ملاحظہ ہو۔

ابوطالبؓ ہی کی وجہ سے بنی ہاشم نے بنی مخزوم، بنی سہم اور بنی جمح سے مقابلہ کیا۔ انھیں کی وجہ سے شعیب کی مصیبتیں برداشت کیں اور انھیں کی وجہ سے حضرت فاطمہؓ بنتِ ام سلمہؓ مسلمان ہوئیں جن کی شخصیت ابوبکرؓ وغیرہ سے زیادہ اہم تھی۔ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ اسلام نہیں لائے تو یہ صرف تفتیہ تھا۔ لے

لے رسائل جاحظ ص ۳۲

لے رسائل جاحظ ص ۵

شاید اس کے بعد بھی یہ لوگ یہی خیال کرتے تھے کہ انھوں نے اپنے فریضہ کو نہایت ہی حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیا ہے۔ حالانکہ اگر وہ ذرہ برابر فکر کرتے اور ذرا بھی تامل کرتے تو ان کے سامنے وہ تلخ حقائق آجھلتے اور وہ اپنے کو دین کے سرحد سے بہت فاصلہ پاتے۔ ان پر یہ واضح ہو چکا کہ انھیں دین سے وہی تعلق ہے جو میرٹھ کے گویا بوسلف کے خون سے تھا۔

ہذا مقدمہ یہ نہیں ہے کہ ظالمین ایسے افراد نہیں ہیں جنہوں نے دینی تعلیمات کو حاصل کیا ہے۔ اپنے کو ان خرافات کے مقابلے کے لئے وقف کر دیا ہے اور انہیں غرضوں کو پوری طرح انجام دیا ہے جس میں سوائے خوشنودی اور رضائے خدا کے ان کی کوئی غرض و غایت نہ تھی۔ ان حضرات نے ان آواز کو بلند کیا جس کا مقصد داغ اور نمایاں تھا۔ اتحاد کے قمر کی بنیادوں کو مستحکم بنایا۔ انفرادی پسند و باطل کو کوش حق پوش اور سیاہ کار غلام کاشت سے مقابل کیا۔

ہیں اور نقیبائیں۔ لیکن ہماری گفتگو کا تعلق فی الحال ان بچے خدمت گزاروں سے نہیں ہے۔ ہماری بحث تو ان مباحث کا دل سے ہے جن سے فطرت اسلام مندر ہوئی ہے اور جن کی ذات انفرادی کا ہم سبب ثابت ہوئی ہے ہم ان لوگوں کا ذکر بھی نہ کرتے لیکن جناب ابوطالب کی حیرت کے بارے میں گفتگو کرنے کے لئے اس موضوع کا زیر بحث لانا انتہائی ضروری تھا۔ اس لئے کہ وضع احادیث کے سلسلے میں جن افراد کو نشانہ ستم بنایا گیا ہے۔ ان میں سے ایک آپ کی ذات لگائی بھی ہے۔

معاویہ نے زبان و قلم شمشیر و خنجر کوئی وسیلہ ایسا نہیں چھوڑا جس سے حضرت علیؑ کا مقابلہ نہ کیا ہو اور ظاہر ہے کہ اس طوفانی سیلاب کی ندی میں جناب ابوطالب کو بھی آنا چاہیئے تھا۔ اس لئے کہ آپ انھیں کے بایں تھے بلکہ شاید اگر یہ رشتہ نہ ہوتا تو یہ سب بھی نہ ہوتے جیسا کہ میرے والد مرحوم فرماتے تھے۔

ہیں وہ تاریک و سیاہ حالات تھے جنہوں نے حقائق کو کھسکا کر کے کم و بیش میں ڈال دینے پر کمر باندھ لی تھی۔ اب کیا تعجب تھا اگر یہ حالات شیخ بعلی پر اس وقت حملہ آور ہو جائیں جب آپ دنیا کو چھوڑا کہہ کر تشریف لے جائے تھے۔ احتضار کا عالم تھا۔ روح حق سے کچھ نہیں تھی۔ آنکھوں میں خشکی تھی۔ دل کو راحت تھی۔ صرف اس بات سے کہ آسمانی پیغام کی پوری طرح حمایت کی جا چکی ہے۔

جانے والے کو اس بات کی مطلق فکر نہ تھی کہ آئے ملے زمانے کو مسیح شدہ تاریخ اس کے حالات میں کتر جو منت کرے گی۔ اس کے اس عظیم کردار بلند دماغ، ہمت، آنا موافق کو فراوانی کو سے گل محمد میں فقیدہ سے دھارا بنیادوں کا استحکام و رسالت کے لئے اور فضائل و کرامات نبوت پر انجیل کے آثار نمایاں طور پر قلم آتے ہیں۔

تاریخ نے ان کارہائے نمایاں میں بعض کا تذکرہ ضرور کیا ہے لیکن مورخ کو جب یہ یاد آگیا کہ ابوطالبؑ نے صرف اس وقت اس مقام کی حفاظت فرمائی ہے۔ دھرم -

کے باپ تھے تو قلم ہٹنے لگا۔ رفت و بدل گئی، ناستہ تبدیل ہو گیا اور رابطہ مستقیم کو مجبوراً چھوڑنا پڑا اس لئے کہ دل کے فرائض اپنے اہتمام پر مجبور کرتے ہیں۔

یاد رکھیے! اگر کسی قدر کیوں نہ جمع ہو جائیں۔ آفتاب کا چہرہ کتنا ہی کیوں نہ چھپا دیا جائے لیکن وہ ہمیشہ ان دما زوں اور روز قیل کی نگو میں رہتا ہے جن سے اپنی شعاعوں کو عالم تک پہنچا کر دنیا کو مشورہ کر سکے۔ آفتاب یہ کیونکر برداشت کر سکتا ہے کہ اس کی میر باقی رہے۔ اور دنیا تاریک رہے۔

ہیں وجہ ہے کہ آپ تاریخ کے اتنے مظالم کے باوجود ایسے صفات بھی دیکھیں گے جن میں اس مرد مجاہد کے سوانح حیات کے کلمات نمایاں حروف میں جلوہ گر نظر آتے ہیں۔

میں نے ابتداء میں یہ خیال کیا تھا کہ اس اہم اور متنازعہ فیہ مسئلہ پر قلم اٹھانا انتہائی دشوار اور امر ہو گا۔ اس لئے کہ ماضی قلیل اور ہر آدمی سمجھتا ہے۔ لیکن میں اپنی راہ پر چلتا رہا قدم آگے بڑھاتا رہا اور آخر کار اس مرد مجاہد کی مدد سے ایک بلا ذخیرہ ہاتھ آگیا۔ مختلف کتابوں سے مطالب جمع کئے اور۔ حق کو حق کی خاطر نمایاں کرنے کا سامان ہو گیا۔

دل نہ کہا۔ حق کو ناصر و مددگار ضرور مل جاتے ہیں۔ باطل کو بے نصیب نہیں ہو سکتا۔ کذب و بہتان کی عمر کم اور نور الہی کی حمایت مسلم ہے۔

بادل کتنے ہی کیوں نہ چھائے وہیں ایک ایسی ہوا بھی آسکے جو ان کو بارہ بارہ کر دے۔ آسمان کتنا ہی ابر آلود اور تاریک کیوں نہ ہو، فضا کی صفائی، افق کی چمک اپنی راہ ضرور بنائے گی۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ
كَلِمَاتُ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ

اس کے علاوہ علامہ اسکانی کا صحیح مذہب ابن ابی الحدادی کے بیانات سے دریافت کیا جاسکتا ہے۔

انتہایہ ہے کہ جاحظ جیسا متعصب انسان بھی جب حضرت ابوطالب کا تذکرہ اپنے رسالہ عثمانیہ میں کرتا ہے تو اس بات پر مجبور ہو جاتا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کے سابق لاسلام ہونے پر ابوطالب کی طرف سے کوئی اعتراض نہ کر سکے۔ چنانچہ کہتا ہے:

”کیا تجھے معلوم نہیں کہ قریش بلکہ تمام اہل مکہ میں نبی کریمؐ کو اذیت دینے کی جرات اُس وقت تک نہیں ہوئی جب تک ابوطالب زندہ رہے۔“ ۱۷

تذکرۃ الخواص کے مؤلف ابن جوزی نے جناب ابوطالب کا تذکرہ کرتے ہوئے پہلے امیر المومنین کے اقوال و ارشادات نقل کئے ہیں۔ اس کے بعد خود جناب ابوطالب کے کارنامے نمایاں بیان کئے ہیں۔ اور آخر میں تحریر فرمایا ہے:

”حضرت ابوطالب کے اہل جنت ہونے میں کوئی تامل نہیں ہے اس لئے کہ اس کے دلائل و شواہد حد و احصاء سے باہر ہیں اور نبی کریمؐ کی نصرت میں آپ کا خاص اہتمام۔ کفار و مشرکین سے دفاع کرنے میں انتظام مخصوص۔ رسول اکرمؐ کا آپ کی موت پر گریہ۔ پورے سال کا عام الحزن قرار دینا، دعائے رحمت و استغفار، ایک مدت تک دعائے خیر سے یلو کرتے رہنا۔ یہ باتیں میرے دعوے کے اثبات کے لئے کافی ہیں۔“ ۱۸

اس کے بعد مؤلف نے ائمہ اطہار کے اقوال اور حضرت ابوطالب کے اشعار و لہجہ سے استدلال کرتے ہوئے آخر میں بیان کیا ہے کہ:

”کسی مورخ نے آج تک حضرت علیؑ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ آپ کے والد بزرگوار کفار میں سے تھے۔ حالانکہ معاویہؓ، عمرو ماس، عبداللہ بن زبیر اور مروان جیسے دشمنانِ جاں موجود تھے۔ جنہوں نے آپ کی تنقیص و توہین میں کوئی دقیقہ

۱۷ رسائل جاحظ ص ۵

۱۸ تذکرۃ الخواص ص ۱۱

نہیں اٹھا رکھا تھا۔ مزید لطف یہ ہے کہ آپ برابر اُن کے آباد و اجداد کا تذکرہ فرمایا کرے کرتے تھے اور اُن کے کفر و شرک کو طشت اذہام کیا کرتے تھے۔

درحقیقت یہ طرزِ تاریخِ آپ کے اسلام پر بہترین دلیل ہے بلکہ اس بات کو بھی واضح کرتا ہے کہ آپ کے کفر کا قائل انتہائی متعصب ترین انسان ہے۔

۱۔ صاحب انصاف ذرا دیکھ تو سپی ان شیر و چشم افراد نے نورِ آفتاب کو کس طرح چھپا دیا ہے۔“ ۱۹

حقیقت یہ ہے کہ مولف کئے کلمات ایک منطقی استدلال اور واضح برہان کی حیثیت رکھتے ہیں۔ بھلا یہ کیونکر ممکن ہے کہ امیر المومنین ان کے آباد و اجداد کی حقیقت بیان کریں اور وہ لوگ اس نکتہ سے غافل ہو جائیں۔ میرا تو عقیدہ ہے کہ اگر ان دشمنانِ دین کو حضرت ابوطالب کے اسلام میں ذرا بھی شک ہو تا تو وہ امیر المومنین کے مقابلے میں اس کا تذکرہ ضرور کرتے۔ یہ لوگ تو ایسی ایسی تہمتوں پر بھی آمادہ تھے جن سے ایمان، انسانیت، ضمیر اور وجدان سب کٹھنہ ہو جائیں۔ ان لوگوں کا سکوت اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپ کا اسلام دشمنوں کی نظر میں بھی واضحات کی حیثیت رکھتا تھا۔

مورخین میں اس مسئلے پر اختلاف ہے کہ ابوطالب مسلمان ہوئے تھے یا کفر ہی پر باقی رہے تھے۔ دونوں طرف کے دلائل ہیں دونوں طرف احادیثِ رسولؐ ہیں۔ مجھے اس مسئلے پر رائے دینے کی جرات نہیں ہو سکتی لیکن میں صرف اتنی بات کہتا جانتا ہوں کہ حضرت ابوطالب ایک مرد مومن تھے اس لئے کہ انسان کی قدر بھی حظِ جسم کرنے والا ہو۔ کتنا ہی اپنی اولاد اور اپنے اعزاز سے محبت کرنے والا ہو لیکن وہ کسی وقت بھی اُس نظریئے یا عقیدہ سے غافل نہیں ہو سکتا جو اس کے قریب یا رشتہ دار کے ذہن میں پایا جا رہا ہے بلکہ جس کی بنا پر وہ اپنے دین کو تباہ و برباد کر کے ایک دوسرے دین کی بنیاد ڈالنا چاہتا ہے اس لئے کہ انسان کو اپنا مذہب بہت عزیز ہوتا ہے وہ اس کا احترام کرتا ہے، اس پر جان قربان کر لیتا ہے۔ بلکہ اپنا عزیز قریب، باپ، بیٹا اور بھائی بھی اس کی مخالفت

۱۹ تذکرۃ الخواص ص ۱۱

الجزء الاول مدارج زندگانی

خاندان

وہ تاریک صباغ اور جاہل معاشیرہ جس میں دینی نقطہ نظر سے حیات انسانی انتہائی پستی میں پڑی تھی، اصنام کی فردائی تھی، ہر قبیلہ کا صنم الگ، ہر گھرانے کا معبود جدا، بلکہ ہر شخص کا ایک جدا گانہ خدا تھا جس میں دوسرے کی شرکت غیر ممکن تھی۔

وہ ماحول اور معاشرہ جس میں شعور مرزہ، احساس مفقود، آنکھیں بند اور علامت ربوبیت ناقابل توجہ تھے۔ وہ صراع جس میں ایسی تند و تیز آندھیاں چل چکی ہوں، جن سے دین فطرت اور ابراہیمی یلت سنگ و چوبک پر شمش میں بدل گئی ہو جس کے معبود انسانی ہاتھ کے تراشے ہوئے ہوں کہ نہ بولیں نہ فائدہ پہنچا سکیں نہ نقصان، مختلف رنگوں سے رنگے جائیں۔ مختلف زمینوں سے آراستہ کیے جائیں اور پھر انھیں خدا بنا لیا جائے یا ان کے ذریعہ خدا تک پہنچا جائے۔

ایسا ماحول جس میں جہالت و ضلالت کی بدایاں پھائی ہوئی ہوں، آنکھیں بند، دل مقفل، احساس مرزہ اور بشریت کفر مذلت میں ہو۔

ایسا ماحول میں ایک ایسے انسان کا پیدا ہونا انتہائی دشوار تھا۔ جس کی آنکھیں دور رس، دل کشادہ اور فکرت بجا ہو۔ جو نور کو دیکھ کر اس کی شعاعیں حاصل کر سکتا ہو۔ اپنے واسطوں کو خود ہی روشن بنا سکتا ہو، کتب معلومہ کا مطالعہ کر کے دل کو مطمئن کر سکتا ہو۔ ضمیر کو راحت پہنچا سکتا ہو۔ زندگی کے سخت ترین مراحل کو جھیل کر اطمینان حاصل کر سکتا ہو۔ جو آسمانی آفتابوں اور عالم طبیعت کے کیفیات میں ضروریات رسول کے آئندہ کا مطالعہ کر سکتا ہو، ارض و سما کو مرکز قرار سمجھ کر خوشی سے مست و مگن ہو جاتا ہو۔

جس کا دل اس امید پر رقص کرتا ہو کہ ہم بھی اس نور کامل سے شعاعیں حاصل کریں گے، ہم بھی اس ضیاء مجسم کی کرنوں سے مستفاد کریں گے۔

ایسا پست و افراط پذیر ماحول جس میں کوئی مکان بھی کسی ٹکڑی یا پتھر کے ٹکڑے سے خالی نہ ہو۔ وہ ٹکڑا جسے سب گھر والے سجدہ کر لیں، جس کی ہار گاہ میں تفریہ و بازی کریں۔ اسی سے طالب علم ہوں اور اسی سے توفیقات کا مطالعہ کریں۔ اس کی ہار گاہ میں وہ ہاتھ اٹھائیں جنہوں نے اسے حل کیا ہے تراش ہے۔ بنایا ہے اور پھر اسی سے خوفزدہ اور امیدوار ہوں۔

مگر کیا کہنا اس گھر کا جو ایسے ہی تنگ و تنگ ماحول میں غیلی شعاعیں پیش کر رہا تھا۔ اس کی روشنی و اطمینان اس کا ثبات قائم تھا۔ اس پر نہ کفر کی تاریکیاں مسلط تھیں نہ جہالت کی ہوائیں۔ اس کا ایمان اتنا مستحکم تھا کہ یلت ابراہیم، حمید الہی، مشریت خداد کے بدلے ہی کبھی شک کو اپنے دل میں جگہ نہیں دی۔ اس گھرانے کو خلیل خدا سے دو قسم کے تعلقات تھیں، ایک نسل و اہوت کا رشتہ اور ایک دین و توحہ کا تعلق، گو یا کہ یہ مکان و عیت خلیل کا ایک تلسل تھا جو اس وقت تک باقی رہ گیا تھا۔

اس عقیق الایمان اور داخ العقیدہ گھرانے میں جناب ابوطالب نے آنکھیں کھولیں اور حیات کے مدارج طے کئے ظاہر ہے کہ اس گھر کی فضا کی دوسری زندگیوں سے اور اس کا رہنما بہن دوسرے لوگوں کے طور طریق سے بالکل مختلف ہوگا اس گھر کے ذمہ دار حضرت عبدالطلب دوسرے انسانوں سے بالکل مختلف شخصیت کے، ایک تھے وہاں پورے صراع میں ذیل ذل و جرم و پیکل کی زندگی تھی۔ انسانی چہروں پر دل بھانسنے والے لسان کی کثرت تھی، غفل کا گدہ نہ تھا عالم یہ تھا کہ انسان اگر کسی طرح نظر سے بچتا ہو بھی جائے تو ایک مرتبہ گھر اگر اسی طرح پڑ پڑے جس طرح دجل نے ایک لونی توجہ کے بعد کس زیادہ مشرور کر دی تھی۔ "اور سب قدر اذیت ہے۔ لیکن کوئی ایک نظر کیوں نہیں آتا۔ لیکن یہ ذمہ دار انسان قوم میں محترم، با اقتدار و دبا ہیبت ہے اس کا قول مسموع اور اس کا حکم نافذ ہے اس کی سخاوت مشہور، لفظ اور اس کا کرم غیر منقطع ہے یہ صانع کو اس کی سولہی پر کھانا دیتا ہے اور طیب و خوش کے لئے ان کے مسکن اور آشیانوں تک غذائیں پہنچاتا ہے۔ اس کا لقب ایک طرف "فیاض" ہے۔ تو دوسری طرف "مطمئن" اسماء "دوڑی چڑیوں کو گلہ نئے والا" اس کی دعائیں مستجاب ہیں، اس کے مطالبات معقول اور اس کی طلب پر لبیک ہے۔ گویا وہ آسمان کا محبوب، اندھین کا ہر دلعزیز ہے۔ اس لئے تو اسے "شیخ الحدیث" کہا جاتا ہے۔

اس میں جاہلیت کی کنافیں، مگر اس کی پستیائیں نہیں ہیں۔ وہ احکام بناتا ہے تو ایسے جو اس کے پاکیزہ اور بلند نفس ہونے پر دلالت کریں۔ وہ اپنے طور طریقوں سے وقت بڑا لای کو مانی دکھاتا ہے۔ اس کی نظر میں شراب خوردی، عرم عورتوں سے نکاح حرام ہے، کعبہ کا طواف صحت مرتبہ ضروری ہے، شنگے ہو کر طواف کرنا ناجائز ہے، چور کے ہاتھ کاٹنا ضروری ہے، قناکلی، زکوٰۃ کو دینا کرنا، قنہ بازی، جوا باز کا ذیہر سب حرام ہے

کرتا ہے۔ تو اُسے قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب یہ عام انسان کا دستور ہے تو ابوطالب جیسے صاحب جاہ و شہم انسان پر تو خود اپنی ذاتی اور مرکزی دونوں حیثیتوں سے لازم تھا کہ وہ اپنے دین سے دفاع کریں اور اپنی قوم میں اپنا وقار برپا نہ ہونے دیں۔ لیکن دیکھا یہ جاتا ہے کہ آپ اپنے بھتیجے کی مدد کر رہے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ دل سے ضرور مومن تھے۔ اگرچہ اس کا اظہار نہیں فرمایا۔ اس لئے کہ مصلحت و وقت اور سیاست زمانہ کے تقاضے اس اظہار کے خلاف تھے۔ ظاہر ہے کہ اگر آپ ابتدائے بعثت اور صبح اسلام ہی سے اپنے ایمان و اسلام کا اظہار کرتے تو تمام قریش اُسی وقت سے مخالف ہو جاتے آپ کا پورا وقار و احترام ختم ہو جاتا اور پھر اُس طرح محمدؐ عربی کی امداد نہ کر سکتے جس طرح آپ نے کی ہے۔ نتیجہ یہ ہوتا کہ دین ضعیف کا ضعیف ہی رہتا۔ یہی وہ اسباب تھے جنہوں نے آپ کو ایمان کے پوشیدہ رکھنے پر مجبور کر دیا۔ ورنہ آپ کے قصائد و خطبے اعمال و افعال اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ آپ مومن کامل تھے۔ آپ کا جہاد و دفاع آخر وقت تک رسول اکرم کی مدد و شہداء و قصائد و خطبے اور وصیت آخر اس بات کی دلیل ہے کہ آپ بہترین اصحاب اور منتخب نامزدین ہیں۔ کاش آج بھی اسلام کو ایسے ہی نصرت کرنے والے انداز سے نڈاز کے اعلاء کلمۃ الحق والے مل جاتے جیسے کہ صدر اسلام اصحاب بدلے دعوت میں حضرت ابوطالب تھے۔ اگر ایسا ہو جائے تو آج بھی اسلام کا وقار بلند تر ہو جائے۔

یہ ہیں حضرت ابوطالب محمد مصطفیٰ کے کفیل و ناصر امیر المؤمنین اسد اللہ الغالب علیہ السلام ابی طالب کے والد بزرگوار، بلکہ یہ ہے وہ عظیم انسان جس کی آغوش تربیت میں پل بڑھ کر یہ دونوں ستارے زینت آسمان دین و دنیا بن گئے ہیں۔

اس واضح حقیقت اور ظاہر و باہر بیان کے بعد کسی تنقید و تبصرہ کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ صفت تاریخ گواہ اور حالات شاہد ہیں کہ دین رشتہ خون کے رشتہ پر ہمیشہ غالب رہتا ہے۔ ہم سابق میں اس قسم کے واقعات بھی نقل کر چکے ہیں کہ انسان اپنے عقیدہ کی خاطر ہر ممکن قربانی پیش کر دیتا ہے اور جب تک عقیدہ اور رشتہ میں ٹکراؤ ہو جاتا ہے عقیدہ کی فتح

ہوتی ہے اور قربت کی شکست۔

ڈاکٹر طحسین فرماتے ہیں:

حضرت ابوطالب کی بنی کریم پر ہر ہر بائیاں معروف اور آپ کی دینی حمایت شہرہ آفاق ہے۔

حضرت ابوطالب کے بارے میں استاد عبدالغفر سید الاہل نے ایک کتاب تالیف کی ہے جس کے بارے میں بعض حضرات کا خیال ہے کہ مؤلف نے حضرت کے اسلام کا انکار کیا ہے لیکن میرا نظریہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ میرا خیال یہ ہے کہ استاد موصوف نے جس صراحت کے ساتھ حضرت کے سابق الاسلام اور کامل الایمان ہونے کا اعتراف کیا ہے اس کی نظیر کم ملتی ہے۔ بلکہ اگر پوری کتاب میں مقدمہ کی صرف چند سطریں ہی ہوتیں تو بھی وہ میرے مقصد کو ثابت کرنے کے لئے کافی تھیں۔ چنانچہ آپ اپنی کتاب کے مقدمہ میں خود تحریر فرماتے ہیں "یہ کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ ایک ایسا شخص جس نے نبوت کی حمایت و حفاظت میں چالیس سال سے زیادہ گزار دیے ہوں اس کی خبریں اس طرح قطع و برید کے ساتھ بیان کی جائیں، اُس کے سوانح حیات کو اس طرح منتشر کر دیا جائے کہ اُس کے نقل کرنے والے بہت کم ہوں اور اس قلیل تعداد کے افراد بھی مختلف الخیال ہوں۔ نتیجہ یہ ہو کہ تمام زندگی رسالت کی خدمت کرنے والے انسان کے بارے میں وقت احتضار کے لئے ایسی باتیں بیان کی جائیں جن سے غرض مندی اور خواہش پرستی بالکل نمایاں ہو۔ حضرت ابوطالب نے اپنی پوری زندگی اتباع رسولؐ میں گزاری ہے اپنے بچوں کو ان کے اتباع کا حکم دیا ہے۔ اپنا سارا گھرانہ کی خاطر لٹا دیا ہے دشمنوں سے مقابلہ کیا ہے اور عزم محکم کے ساتھ آخر وقت تک نصرت رسولؐ پر کمر بستہ رہے ہیں۔ ان کا وجود نصرت رسولؐ اکرم کے لئے ایک تاریخی عرصہ تھا جس کا ظہور پذیر ہونا اسلام کی تبلیغ اور پیغام الہی کی نشر و اشاعت کے لئے انتہائی ضروری تھا جیسا کہ

اور نذر کا پورا کرنا واجب ہے۔ اس کے یہ احکام اتنے مقدس اور پاکیزہ ہیں کہ اسلام نے صبر ہی کو قائم و دائم رکھا۔ ابو سفیان کے باپ حبیب بن امیر بن عبد شمس سے ایک یہودی کا جھگڑا ہو گیا۔ یہودی نے صبر اناذ اسے بڑا جھگڑا کر دیا۔ حرب کو فیرت آگئی، اپنی موٹی مکاری سے کام لے کر مٹان لی اور ایک شخص کو کاہ کر کے اس شخص کو قتل کر دیا۔

جناب عبد المطلب کو ان مکاریوں کی اطلاع نہ تھی اور آپ یہ بھی نہ چاہتے تھے کہ اس یہودی کا خون رائیگاں ہو جائے۔ اس نے آپ سے حرب کو اس بات پر مجبور کیا کہ وہ یہودی کے عزیزوں کو سواؤنٹ بطور دیت میں کرے۔ یہ ان تمام باتوں کے علاوہ آپ نے نہ کبھی بوسیدہ مکاری کے ٹکڑے کو سجدہ کیا اور نہ کبھی کسی ترشے ہوئے پتھر کو۔ آپ ایک باہم دشمن اور دانش مند و ذکی انسان تھے۔

غار حرا میں عبادت کی بنیادیں آپ ہی نے قائم کی تھیں۔ جب ماہ رمضان ہوتا تھا تو آپ پہاڑ پر چلے جاتے تھے۔ اور چند دنوں تک عظمت و جلالت الہی میں تفکد و تامل کیا کرتے تھے۔ جناب ابوالمطلب نے اپنے باپ کا وہ وقت بھی دیکھا تھا جب ابرہہ خانہ کعبہ کو منہدم کر کے لے آیا اور اس نے جناب عبد المطلب کے جانوروں پر قہر ظہر کر لیا۔ آپ اس سے اپنے جانوروں کا مطالبہ کرنے کے لے گئے تو اس نے نہایت درجہ توہین آمیز نظر سے دیکھ کر کہا۔

”افسوس! اگر تمہیں اپنے اونٹوں کی نکر ہے اور اس گھر کی نکر نہیں ہے جو تمہاری نظر میں مقدس ترین مکان ہے آپ نے نہایت سجدگی کے ساتھ اپنے ایمان و حکم اور تلبی مٹھن کا ثبوت دیتے ہوئے فرمایا۔

اَنْتَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَلْبَسْتِ رَبِّیْ یَعْنِیْہُ :
”میں اونٹوں کا مالک ہوں مجھے اُن کی نکر ہے۔ اس گھر کا مالک کوئی اور ہے وہ خود ہی حفاظت کرے گا“

پھر اس کے بعد خانہ کعبہ کے قریب آئے اور بغیر پکڑ کر مناجات کرنے لگے۔

لے السیرۃ الخلیفۃ ص ۱۵، السیرۃ النبویہ ص ۵۷، ملکہ، الجملہ ص ۶۱، ملکہ، العاصی ص ۱۵، نیلیج الودع ص ۲ ص ۵
لے السیرۃ الخلیفۃ ص ۵۷، ملکہ، ابن اسیر تہذیب کامل ص ۱۷، براس واقعہ کو مختلف انداز سے نقل کیا ہے میں میں فیصلہ کو فیصل
بن عبد العزیٰ، عمر بن خطاب کی طرف منسوب کیا۔

لے۔ ابن ابی الحدید نے اپنی شریح کے جلد (۷) ص ۱۲ پر حدیث کے حالات لکھتے ہوئے تحریر کیا ہے کہ اس حد میں میں
بعض ایسے حضرات کو جو حدیث متفقہ اور متواتر تھے، جیسے جناب عبد اللہ، جناب عبد المطلب اور جناب ابوالمطلب۔

یا رب! ارجو لہم سوا کا یا رب! فامنا منہم حما کا
خدا یا اب تیرے سوا کوئی نہیں ہے تو ہی اپنے حرم کی حفاظت کر
ان وعد و البیت من غاداک امنعہم ان یخربوا فانا کا
خدا یا دشمن کعبہ تیرا بھی دشمن ہے ایسے انا موقع نہ دے کہ اس مکان کو برباد کرے
اللہ اللہ کیا ایمان اس مرد اور توحید آمیز مناجات ہے۔

اس کے بعد دل کی آواز سنی۔ ”ضرور کوئی انتظام ہو گا“ اور کہنے لگے۔

لَا ہُمہ ان العبد یمنع رطلہ فاما منع حلالک
خدا یا! بندہ اپنے مال کی حفاظت کرتا ہے تو اپنے مال کا تحفظ کر
لَا یغلبن صلیبہم و محالہم عدوا و محالک
خدا یا! ایسا نہ ہو کہ مسیحیت کے آثار تیرے گھر پر غالب آجائیں
ولئن فعلت فاللہ اما اتمم بہم فاعمالک
آج کے تیرے فعل سے تمام افعال کی تکمیل ہوگی۔

افت الذی ان جاء بارغ من ترجیک لہ فذالک
تو یہ وہ ہے کہ جب کس باغی کے مقابلے میں تجھ سے کچھ چاہتے ہیں تو ملتا ہے۔

ولواولہ یجوہا سوی عزی وتھلکم ہنالک
خدا یا یہ زموا ہو کر پلٹیں اور انہیں ہلک بھی کر دیا جائے

لہم استمع یو ما بار جس منہم یجوہا فانا لک
میں نے اتنی گندی ذبیحہ سنی بھی نہیں کہ اب تجھ سے بھی جنگ ہوگی

جرو واجمود بلاء دھم والفیصل فی سبوا لھما لک

یہ اپنے وطن کا سارا اجتماع باہمی کے ٹکڑے ہیں تاکہ تیری پناہ والوں کو پکڑیں

عمد و لھما لک بکیدہم جھلا و مار قلوبا لجلالک

یہ تیرے حرم کا قصہ کر چکے ہیں اور تیرے جلال کو بھول گئے ہیں۔

ان کفنت تارکھم و کعبتا فاموا لہا لک

ابن خلدون نے بھی اعتراف کیا ہے اور یہ بھی اللہ کی ایک مشیت تھی، ورنہ کوئی نظام کوئی قانون اس وقت تک ترقی نہیں کر سکتا۔ جب تک اس کے اعوان و انصار نہ ہوں، اسلام کا انتشار و استہار بھی اگرچہ انصار و اعوان ہی کے ذریعہ ہوا ہے لیکن ان کی حیثیت اسلام کے مقابلے میں ثانوی تھی۔ یہ سب اسلام کے چاہنے والے تھے اور وہ اسلام کے قائم کرنے والے اگر وہ نہ ہوتے تو ان کا ذکر ہی نہ ہوتا۔

حضرت ابو طالب نے اپنے فریضے کو پوری طرح ادا کیا اور اپنے بار کو صحیح طریقے سے اٹھایا۔ انہوں نے نبی کریم کی نصرت کی۔ ان کا ہاتھ بٹایا، دشمنوں کا مقابلہ کیا اور کسی قسم کے بکرت سے کام نہیں لیا۔ جب کہ دوسرے افراد بہک رہے تھے اور آپ تمام قریش کے سردار بھی تھے۔

آپ کی وفات پر رسول اکرمؐ نے فرمایا اور ظاہر ہے کہ اگر وہ نہ رہیں گے تو کون روئے گا۔ آپ نے ان کی تربیت کی تھی۔ ان کی کفالت و حفاظت کی تھی۔ ان کے لئے باپ کے بعد باپ اور نصرت کے وقت حاضر تھے۔ بلکہ ابتدائے تبلیغ میں محمدؐ کی پوری جماعت تھی۔

اس کے بعد ہماری نظر جارج جرداق کی کتاب صوات العدالۃ الانسانیہ پر پڑتی ہے جس میں فاضل مؤلف نے شیخ بجا کی خدمت میں فقیدت کے گلدستے اور طرح و نشان کے تحفے پیش کئے ہیں۔ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اس مبارک تذکرہ کی چند سطریں یہاں بھی نقل کر دی جائیں۔ آپ فرماتے ہیں:۔

”جب حضرت عبدالمطلب کا انتقال ہوا تو آنحضرتؐ کی کفالت ابو طالب (والد النبی) کے حوالے ہوئی۔ آپ انہیں کی محبت، شفقت اور حسن تربیت کے سایہ میں پروان چڑھے جیسا کہ باپ کا مشا تھا۔“

۱۵ ہمیشہ تاریخ میں ایسا کوئی اعتراف ہوتا۔

۱۶ ابو طالب شیخ بن ہاشم ص ۵۵ و ۵۶

۱۷ ابو طالب شیخ بن ہاشم ص ۵۵

۱۸ صوت العدالۃ ج ۱ ص ۵۵

اس کے بعد حضرت عبدالمطلب کی ابو طالب سے وصیت کا تذکرہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

”حضرت عبدالمطلب نے ابو طالب کا انتخاب اسی لئے کیا تھا کہ وہ ان کے حالات و جذبات سے صحیح طریقے پر واقف تھے۔ آپ کی اولاد میں شفقت و محبت کا جذبہ اکثر کے دل میں موجود تھا لیکن وہ جذبہ جو ابو طالب کے دل میں تھا وہ کسی کو بھی حاصل نہ تھا۔ اور ظاہر ہے کہ محبت و عطف کے جذبات تربیت کے مقابلے میں زیادہ موثر ثابت ہوتے ہیں یہی وجہ تھی کہ حضرت عبدالمطلب نے ابو طالب کا انتخاب کیا۔ علاوہ اس کے ابو طالب خود بھی اپنے بھتیجے سے ایک ایسی محبت و الفت رکھتے تھے جو ہمدردی کے لئے کسی وصیت و نصیحت کی محتاج نہ تھی چہ جائیکہ جب اتنی اہم وصیت کا اضافہ بھی ہو جائے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ حضرت ابو طالب ایک جلیل القدر عظیم المرتبت شخصیت کے مالک تھے۔ آپ کی حیثیت ایک ایسا نام اور تجربہ کار انسان کی تھی جو ہر مصیبت، ہر امانت، ہر طرف و ہر براغلاص پر عمل پیرا رہتا ہو۔“

اس کے بعد فرماتے ہیں:

”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس دن اللہ نے عبدالمطلب کی اولاد میں محمدؐ کو نبوت کے لئے منتخب کیا تھا، اسی دن ابو طالب کو ان کی کفالت و تربیت کے لئے مقرر کیا تھا۔ ابو طالب نے اپنی قوت و نگرانی بنیاد پر محمدؐ میں اُس بات کا ادراک کر لیا تھا جسے کوئی نہ سمجھ سکتا تھا۔“

اس کے علاوہ بھی چند پر مغز، بامعنی اور لطیف و دقیق کلمات اس کتاب کے صفحات میں نظر آتے ہیں۔

”اگر ابو طالب کے نفس مبارک کی عنونیت محمدؐ کے نفس مقدس میں نظر آئے تو کوئی تعجب نہیں ہے اس لئے کہ نفس ذات کا ایک جزو ہے اور اس ذات نے تکمیل کی ترقی ابو طالب کے زیر سایہ گزاری ہے۔“

”حضرت ابو طالب پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے اسلام میں رسول اکرمؐ کی مدد اور ان کی تبلیغی نشر و اشاعت کے لئے اشعار نظم کئے ہیں آپ کی نظر میں محمدؐ کی نشان

اگر آج تو نے انہیں پھر ڈھکی دیا تو تیری خاص مصلحت ہوگی۔

پھر آپ نے قریش سے خطاب کر کے فرمایا۔

”یاد رکھو! یہ لوگ اس گھر تک نہیں پہنچ سکتے اس لئے کہ اس کا محافظ موجود ہے۔“

پھر چپکے چپکے وہاں میں شروع کر دیں۔ ادھر آسمان پر ابابیل اڑنے لگے۔ خاشاخش طیارے؟ تاکہ ایم۔م سے بہتر تم گرائیو۔ وہم جو مجرم کے علاوہ کس کو نقصان نہ پہنچائیں۔ بے قصور کو ہلاک نہ کریں۔ آج کا سا ایم۔م نہیں۔ جو ہماری بشریت کو ہلاک کر دے اور گنہگاروں کو بے گناہ کے امتیاز کو منادے۔ یہ انسان کی ایجاد ہے اور وہ خالق بشریت کی تخلیق۔!

ابو طالب نے اپنے باپ کی وہ مناجات سنی ہے۔ جب اللہ نے آپ کو دس لاکھ عطا کر دی اور ایضاً عہد کے لئے آپ نے قرعہ ڈالتا شروع کیا۔

یا رب انت الملك المعبود

خدایا! تو سب اہل تعریف بادشاہ ہے

وانت ربی الملك المعبود

خدایا تو سب اہل نعت پرستش ہمنشا ہے

من عندك المطارف والثلبد

خدایا نیا پرانا جو کچھ ہے تیرا ہی عطیہ ہے

جناب ابو طالب نے وہ مواظف بھی سنے ہیں جن میں ظلم و جور اور مکالم اخلاق کی تعلیم شامل تھی جن میں اس دن سے ڈرایا جاتا تھا جب ہر اچھے بُرے کو اس کے عمل کا بدلہ ملے گا۔

انہوں نے اکثر جناب عبدالمطلب کے یہ فقرات سنے ہیں۔

”دنیل سے کوئی ظلم اس وقت تک نہیں جاسکتا جب تک اس سے انتقام نہ ہو جائے یا اس پر قاتل نہ ہو جائے۔“

جس پر کسی شخص نے اعتراض بھی کر دیا کہ ایسے لوگ مرے ہیں۔ اور ان پر کوئی عتاب نہیں ہوا۔ تو آپ نے نہایت ہی اطمینان سے جواب دیا۔

”خدا کی قسم! اس گھر کے بعد دوسرا گھر بھی ہے جہاں احسان کا بدلا اور گناہوں کی پامناشی ملے گی“

ہی حضرت عبدالمطلب میں جو اپنے فرزند عبد اللہ کے یہاں ایک ایسے مولود کا استقبال کرتے ہی جس کے نور سے سارا عالم منور ہو جاتا ہے۔ جس کی مشاغل سے دنیا میں روشنی پھیل جاتی ہے۔

کیفہ سرد کا یہ عالم ہے کہ ادھر بچہ عالم ہستی میں قدم رکھتا ہے اور دادا مال کے پاس پہنچ جاتا ہے ماکران آثار کا علم حاصل کرے جو دولت و ولایت عالم ایماد میں دوغما ہونے ہوں۔ بقول دیوبندینے کو گو دیں نے کر خانہ کعبہ کی طرف چلے تاکہ بارگاہ الہی میں اس کے فضل و کرم نعت و احسان کا سکر ادا کریں۔ زبان پر یہ کلمات جاری تھے۔

الحمد لله الذی اعطانی هذا الغلام الطیب لادوان

قد ساد فی المہد کمالی الغلمان

اعینہ باللہ ذی الکران

حتی اراہ بالغ البنیان

اعینہ لا من شر ذی شان

من حاسد مضطرب العنان

”شکر ہے اس بچہ کو جس نے مجھے یہ طیب و طاہر بچہ عنایت کیا ہے۔ اللہ اسے بچائے

یہ تو گوارہ ہیں سے آثار سعادت رکھتا ہے اللہ اسے ہر افتراق پر دوازے محفوظ رکھے اور

اسے کامیاب بنائے۔ خدا اسے حاسدوں کے شر سے اپنی پناہ میں رکھے۔“

جناب عبدالمطلب نے اس بچہ کی سر پرستی شروع کر دی اور اس کی حفاظت و حمایت میں ہر ممکن کوشش کرنے لگے۔ اس لئے کہ آپ کی ندرتیں نگاہیں اس بچہ کا مستقبل دیکھ رہی تھیں۔ آپ کو معلوم تھا کہ ایک دن شرق و غرب عالم اس کے زیر اقتدار ہوں گے۔ سارے مہاسن کی بارگاہ میں ہم ہوں گے۔ ہماری پیشانیوں اس کے سامنے جھکیں گی۔ دل اس کی محبت سے سرشار ہوں گے۔ زبانیں اس کے ذکر سے کریں گی۔ تعظیم و تجمیل اس کے قدم چومے گی۔

عالم یہ ہے کہ عبدالمطلب جیسا باریت و جلال، با عظمت و شکوہ انسان خانہ کعبہ کے اطراف میں اپنا فرش چھاتلے کسی شخص میں اتنی جرات نہیں ہے کہ اس فرش پر قدم رکھ سکے۔ سب دہریں دوسرے مشاہد کر رہے ہیں

لیکن یہ طفل قیم ہایت ہی سکون و اطمینان کے ساتھ آتا ہے اور جیسا کہ انداز سے مجمع کو حیرتا ہوا اپنے دادا کے پاس پہنچ جاتا ہے۔ اب اس بچے کے قدم ہیں اور دادا کا وہی فرش! اب اگر لوگ پشیمان ہیں

ہیں تو آپ منع کر دیتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں: ”اس کی ایک حیثیت ہے“ اسے پہلو میں جگہ دیتے ہیں

میں معمول سے معمولی بات بھی بہت بڑی معلوم ہوتی تھی۔^۱
 ابو طالبؑ نے کس آن بھی اس بات کو فراموش نہیں کیا کہ محمدؐ میرے خاندانی اخلاق کی فردا کمل ہے اور وہ ایک استمراری شکل ہے جس میں حضرت عبد المطلبؑ عبد اللہ اور ابو طالبؑ کی تصویریں وقت واحد میں اُجاگر ہوتی ہیں۔^۲

جس وقت ابو طالبؑ کا انتقال ہوا نبی کریمؐ نے محسوس کیا کہ آج ایک عظیم ستون منہدم ہو گیا ہے ایک بڑی طاقت ختم ہو گئی ہے اور حضرت کا ہی احسن اس بات کی واضح دلیل ہے کہ آپؐ کو ابو طالبؑ سے ایک بڑا مستحکم روحانی تعلق تھا۔ اگر محمدؐ عربی کے اس احسن کا منشا فقط یہ تھا کہ ابو طالبؑ کے مرنے سے ایک جاں نثار دم ہو گیا ہے۔ ایک نذا کار مر گیا ہے ایک دفاع کرنے والا اٹھ گیا ہے، ایک بچانے والا نہیں رہا جیسا کہ خود ان کے قول سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک چچا زندہ رہے قریش کو نظر بھر کر دیکھنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ تو پھر اس عقیق حزن اور گہرے الم کا منشا کیا تھا جو ہر وقت محمدؐ کے دل پر چھایا رہتا تھا جب کہ انھیں اس بات کا یقین تھا کہ چاہے ساری دنیا مخالف ہو جائے میری رسالت کا مایاب ہو کر رہے گی حقیقت یہ ہے کہ محمدؐ کے اس مستقل حزن و الم کا منشا صرف یہ تھا کہ آپؐ اپنے لئے ایک بہت بڑا خلا محسوس کر رہے تھے۔ اپنے سامنے ایک بڑے عزیز اور شفیع کو غائب دیکھ رہے تھے۔ یا یوں کہا جائے کہ اپنی ذات میں ایک کئی محسوس کر رہے تھے اس لئے کہ آپؐ کا ماضی و حال سب کرنے والے ہی سے وابستہ تھا۔^۳

اس کے بعد فاضل مولف نے دوسرے مقام پر اس قلبی اتحاد کو نقل کیا ہے جو محمدؐ و علیؑ کے درمیان تھا۔ تاکہ اس سے یہ بات واضح ہو سکے کہ محمدؐ و ابو طالبؑ کا قلبی تعلق ہی بڑی حد تک ایک شاندار مستقبل کا پیش خیمہ ثابت ہوا۔ اور یہ شعر طبعاً بڑے اچھے پھول کا موجب باعث بن گیا۔

”محمدؐ و علیؑ میں مودت و اخوت کے تعلقات برابر جاری رہے۔ پیغام الہی کی اشاعت

۱۔ ۲۔ صوت العداۃ ص ۵۹ ج ۱

۳۔ صوت العداۃ ج ۱ ص ۱

میں دونوں برابر سے کوشاں رہے۔ اس اتحاد و اتفاق کی بنیادیں اُس وقت قائم ہوئی تھیں جب محمدؐ نے ابو طالبؑ کو دیکھا تھا اور علیؑ نے محمدؐ کو نظر ہر ہے کہ جب ایسے مین افراد ایک گھر میں جمع ہو جائیں تو عظمت کا کیا عالم ہو گا۔ ہی وہ خاندانی کمالات و خصوصیات تھے جو حضرت ابو طالبؑ، محمدؐ اور علیؑ کی عظمت کی تحلیل پر آمادہ کر رہے تھے۔ جس کا نتیجہ ابو طالبؑ کے یہاں قربانی اور فداکاری کی شکل میں ظاہر ہوا۔ اور علیؑ کے یہاں فکر و شعور عمیق اور معجز خفا صبر و مائی کی صورت میں۔^۱

ممکن ہے کوئی انسان یہ خیال کرے کہ جارج جرواق کے اس پورے کلام میں کوئی ایسا کلمہ نہیں ہے جس سے حضرت ابو طالبؑ کے اسلام و ایمان پر روشنی پڑتی ہو بلکہ مولف نے اپنے پورے کلام میں ان کی جاں نشدہ فداکاری اور قربانی و محبت کا تذکرہ کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسے اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

لیکن میں سمجھتا ہوں کہ مولف کا اتنا ہی بیان میرے دعوے کے اثبات میں کافی ہے نور کو دیکھنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ پھیلی ہوئی روشنی اس کے وجود کا ثبوت ہیا کر دیتی ہے۔ ہیں اس کی ضرورت نہیں ہے کہ ہم ایک ایک لفظ پر اٹکی رکھ کر بتائیں کہ اس لفظ سے ایمان ظاہر ہوتا اور اس عقیدہ۔ ہم صرف ایک کلمہ کی طرف اشارہ کرتے ہیں جس میں مولف موصوف نے ابو طالبؑ کو ایک تاریخی ضرورت قرار دیا ہے اور ان کو اتنا وسیع النظر تسلیم کیا ہے جو تمام دنیا کے لوگوں سے بہتر حضرت محمدؐ کی معنویت کا انکشاف کر سکے۔ بھلا یہ کیونکر ممکن ہے کہ محمدؐ عبد المطلبؑ عبد اللہ اور ابو طالبؑ کے اخلاق کے تسلسل کا نام ہو اور یہ تمام کے تمام غیر مسلم ہوں۔ استغفر اللہ! بھلا یہ کون سا نفس تھا جو محمدؐ کے نفس میں اس طرح متحد و فنا ہو گیا تھا کہ دونوں کے اس معنوی استنراج و اتحاد سے ایک نفس لای تجزی کی تشکیل ہو گئی تھی۔

مولف کا یہ کہنا کہ بیت طالبی کے خصوصیات نے باپ اور بیٹے کو اس بات پر مجبور کر دیا کہ محمدؐ کی عظمت کی صحیح تحلیل کریں تاکہ یہ تحلیل ایک ایسی فداکاری اور قربانی کے جذبہ کی شکل میں ظاہر ہو جس میں خیر کے تعلقات ہوں رسالت کی کامیابی کی کوششیں ہوں۔ فکر و شعور۔ قربانی و ایثار کے معاملات ہوں اور آخر میں یہ شعور ابو طالبؑ، محمدؐ اور علیؑ کو ایک نقطہ پر اس طرح جمع کر دے کہ اب یہ

۱۔ صوت العداۃ ج ۱ ص ۵۹

ایک ناقابل تقسیم وحدت ہو جائے اور ایک بلند و بالا باکمال اجتماع کی شکل اختیار کرے۔ کیا اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ ابوطالب مومن کامل تھے؟ کیا وہ خیر کے تعلقات جو ابوطالب اور نبی کریمؐ میں قائم تھے۔ وہ کفر و شرک کے تعلقات تھے کیا کسی مشرک سے خیر کی امید ہو سکتی ہے؟ کیا مشرک میں کوئی ایسا خیر فرض کیا جاسکتا ہے جس کے تعلقات کے لئے دوسری طرف پیغامبر توحید ہو؟

حقیقت یہ ہے کہ جب تعلقات اتنے گہرے اور ایمانی رہتے اتنے مستحکم ہوں تو پھر محمدؐ کو ابوطالب کی ذنات کا ایک عین احساس ہونا ہی چاہیے اس لئے کہ ان کی ذنات سے گھر کا وارث تبلیغ کا رکن اعظم اور حمایت و حفاظت کا ایک بڑا ذمہ دار دنیا سے اٹھ گیا ہے

یہ ضروری تھا کہ حزن و الم محمدؐ کے دل پر مسلط رہتے۔ یہ لازمی تھا کہ دل شکستگی کے آثار چہرہ انور سے نمودار ہوں۔ یہ قدرتی امر تھا کہ ابوطالب کی ذنات کا ایک بے پناہ اثر آپؐ پر ہوتا۔ خواہ آپؐ کو اس پر کتنا ہی یقین کیوں نہ ہو کہ دین کی نصرت اللہ کے حوالے ہے اس کی تکمیل خالق کے ذمہ ہے اس لئے کہ ابوطالب فقط ایک مددگار ہی نہ تھے بلکہ روحانی تعلقات اور ایمانی معاملات کے طرف عالم بھی تھے۔

اگر ذکر خیر کی اس داستان کو کسی مقام پر موقوف ہونا ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس سلسلے کو اسی مقام پر قطع کر دیا جائے اس لئے کہ عقیدت کے گلدستے، محبت کے نذرانے اور اعترافات کے خزانے شیخ بطحا کی خدمت میں پیش کئے جاسکتے ہیں

زادوں کی سیر ہو چکی، ادوارِ تاریخ کا مطالعہ ہو چکا، بزرگ شخصیتوں کے بیانات سنے جا چکے، مختلف خیال، متعدد العقائد اور مختلف الطبقات افراد کے انادات سامع نواز ہو چکے، اب قلم کو رک جانا چاہیے۔

اب حق واضح ہو چکا، حقیقت عالم آشکار ہو چکی، باطل کی آواز دب چکی، مسموم فضا صاف ہو چکی، شور و شغب، جیخ و پیکار ختم ہو چکی۔ فضیلت و رذالت کا امتیاز قائم ہو چکا، حق و باطل الگ الگ ہو چکے۔ اب داستانِ مدح و ثنا کے عطرِ بزمِ دفتر کو بند ہونا چاہیے۔

چند لمحے حدیدی کے ساتھ

ہم پچھلے صفحات میں ایسے استحضار کے کلمات سے استدلال کر چکے ہیں جن کی صداقت و حق بیانی میں کسی کلمہ گو کے لئے شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے اس میں ایک طرف رسول اکرمؐ کے فرامین ہیں اور دوسری طرف ائمہ اظہار کے ارشادات۔ اس کے بعد ان رجالِ فکر اور عظمائے مذاہب کے بیانات ہیں جنہوں نے اس نورانیت کا اظہار کیا ہے اور دوسروں کی طرف رہنمائی کی ہے۔ حق کا ادراک کیا ہے اور طریقِ مستقیم پر گامزن ہونے کی کوشش کی ہے۔ لیکن بہر حال چونکہ بیان کسی حد تک طولانی ہو چکا ہے۔ اس لئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ابن ابی الحدید کی شرح نہج البلاغہ کے بعض کلمات پر بھی تبصرہ کر دیا جائے کہ موصوف نے ایک طرف حضرت کی تعریف و توصیف کے پل باندھے ہیں تو دوسری طرف ایک کلمہ سے اس پوری عمارت کو منہدم کرنا چاہا ہے۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم اس کلمہ کا صحیح محاسبہ کریں۔ اور حقیقت مطلب کو واضح و آشکار بنائیں۔

وقتِ بعثت پیغمبرؐ کے حالات کا جائزہ لیتے ہوئے آپؐ نے اس زمانے کے افراد کو چند حصوں پر تقسیم کیا ہے جن میں کچھ معطلہ تھے اور کچھ غیر معطلہ۔

معطلہ اُس جماعت کا نام ہے جو خالق کائنات کی منکر، تبلیغ کی قائل اور بت پرست ہے

لے ہندوؤں میں یہ عقیدہ آواگون کے نام سے مشہور ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ انسان کی روح بعد موت زندہ رہتی ہے نہ عالمِ برزخ کی طرف منتقل ہوتی ہے بلکہ ایک دوسرے جسم میں ڈال دی جاتی ہے یہ عمل پر منحصر ہے، اچھے افراد کی روح فطرتاً ہی اور برے افراد کی روحتوں کی بستی میں۔

تکڑی تکیہ ہے تو مراد جناب عبدالمطلب پر۔ یہی اگر چاہیں تو قریب مرگ نفوس و حیوانات اور
تزیینت و تہائی اہل ہر دم حکم اللہ کی بارگاہ میں اتاس کریں و جا کریں۔ سفارش کریں کہ ہدایت ہو۔
لوگ جناب عبدالمطلب کے پاس آئے آپ ان کی خواہش پر چلے گئے ہیں۔ ہمارے طرف
سے فوجان ملے کیئے جوئے، بجاہت کی خوشبو پھیلی ہوئی ہے۔ فرشتے کی نیم پل رہی ہے۔ کوہ ابرار
پر پہنچنے میں ہر وقت و رحمت سے بھرے ہوئے دل اور اہلان سے لبریز سینے سے کچھ کلمات نکلتے ہیں۔
لب لہائے مبارک کو بخشش ہوئی ہے آواز آتی ہے۔

اللہم ھلکوا عبیدک و بنو عبیدک و اماؤک و بنو
اماؤک و قد نزل بھاتری و تابعت علینا ھذہ السنون
فذهب با اللطف و الخف و العافرا ناشفت علی الما نفس
فازھب عنا الجذب و ائتنا یا الحیا و العضب۔
”خدا یا! یہ تیرے بندے اور تیرے بندوں کی اولادیں ہیں، خدا یا! یہ تیری کنیزیں اور
تیری کنیزوں کی ذریت ہیں۔ انھیں قحط نے ستار کھا ہے، سامنے جانور ہلاک ہو گئے ہیں
اور جانوروں کی باری اگلی ہے خدا یا اس قحط کو دور کر دے اور ہمیں ابرکرم سے شلاب
کر کے ہلوی زمینوں کو سرسبز کر دے۔“

کیا کہنا اس ایمان بھری دعا کا۔ اسے تو خدا اے رحیم ہر دم ہی سنے گا۔ اور قبول بھی کرے گا۔
ابھی مجمع دامن کوہ سے آگے نہ بڑھا تھا کہ ابرکرم کر آئے لگا لگا کاش کے ساتھ شلابی کے آثار نمایاں
ہو گئے۔ بادل غیا میں پر اتر آئے آسمان سخاوت پر کمر بستہ ہو گیا۔ وادیاں سیلاب کی تیاریاں کر سنے لگیں۔
لوہ پر بہیم دلوں میں راحت آنکھوں میں شوخی نظر آنے لگی۔ اور اسی کے ساتھ کچھ چہروں پر فیض و غضب کچھ
دلوں سے بغض و حسد اور کچھ آنکھوں سے عداوت و کینہ کے شرارے اڑنے لگے۔

فرقہ تھا کہ ان کشمکشوں کی راہیں بند ہو چکی تھیں۔ اور ان سکواہٹوں کے دروازے کھلے جارہے تھے
ابھی قافلہ کے قریب پہنچا تھا کہ ایک باریک اور سُری آواز کانوں میں آنے لگی۔ لہو شیریں تاثیر
دل پذیر اور ترم کیف آور تھا۔

یہ کیا تھا؟ ابی صفی بن ہاشم کی روک کا ترم تھا جو انتہائی کیف و سرور کے عالم میں کچھ شعر
گنگتا رہی تھی:۔

بشیرۃ الحمد استعی اللہ بلدنا وقد عدا منا الحیا و الجلود المطر

فجبا بالما و جونی لہ سبیل و ان فعاشت بہ الا نعاہ و الشجر
منامن اللہ بالمیمون طائرہ و خیر من بشرت یومابہ مضر
مبارک لا اسم لی تقی الغمام بہ ما فی الانام لہ عدل و لا خطر
اللہ نے شیبہ الحمد کے طفیل میں اس وقت میرا ب کیا جب ہمارش کا سلسلہ منقطع ہو چکا تھا۔
بادلوں نے وہ عمولا دھار پانی برسایا کہ درختوں اور جانوروں کی زندگی بن گئی۔

یہ اللہ کا کرم اس کے مددے میں تھا جو قبیلہ مضر کا بہترین انسان تھا۔

جس کا نام مبارک جس کی ذات بے شش و عدل اور جس کے وسیلے سے بادل مائل برکرم ہوتے ہیں۔

پانی برسایا، میل دھال ہوئی، بمنزہ اگلے لگا۔ دُنیا مطہ ہو گئی۔ لیکن قیس و مفرک شہر و ملک اس کا
ایک قطرہ بھی نہ پہنچا۔ وہ اسی طرح پریشان حال رہے اور ابرکرم کا منہ نہ کھلے رہے۔

آخر کد بزرگوں نے اجتماع کیا اور یہ طے کیا کہ انھیں عبدالمطلب کی خدمت میں چلیں جن کے پاس
اہل مکہ گئے تھے۔ یہی وہ شخص ہیں جن کی دعا رد نہیں ہوئی اور یہی وہ انسان ہے جو زمین و آسمان دونوں
پر تسلط رکھتا ہے۔

یہ طے کرنے کے بعد قافلہ مکہ آیا۔ جناب عبدالمطلب کے پاس حاضر ہوئے آپ نے خوش آمد
کہا۔ نمائندہ نے اپنا بیان شروع کر دیا کہ حالات میں تاخیر کی گنجائش نہیں ہے اور زمانہ بڑی شدت و
سوزش کے ساتھ گزر رہا ہے۔ ہر لحظہ موت مر پر سوار ہے اور گرمی کی تپش بڑھتی جا رہی ہے۔ نمائندہ نے
واضح الفاظ میں بول در خواست کی کہ:۔

”ہمارے یہاں قحط پڑ گیا ہے میں آپ کی خبر ملی ہے۔ ہم نے آپ کے کلام کی تاثیر
سنی ہے۔ آپ ہمارے واسطے بھی سفارش فرمائیں کہ آپ کو حق شفاعت ملے۔“

لہ سیرۃ جلیبہ ج ۱ ص ۱۲۲، سیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱۹۹، بحار ج ۶ ص ۱۲۸-۱۲۹، شرح النہج ص ۲۵۵

لہ زمین کے تذکرہ سے ایک تو چاہ زمزم کی طرف اشارہ ہے دوسرے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے (تذکرہ
اختلاف کے ساتھ)۔ جب آپ قریش کے فیصلے کے لئے جا رہے تھے اور راستہ میں پانی کے نہر نہ ہونے کی وجہ
وجہ سے آپ اصحاب قریب بہ ہلاکت پہنچ چکے تھے قریش نے بن پانی دینے سے انکار کر دیا اور آپ
کے فضل و کرم سے گھوڑے کے شمشیر سے چشمہ نکل آیا تھا اور صاب میرا ب ہو گئے تھے۔ اور تلخ میں ان کا
پانی پلانا اور لوگوں کا پانی بند کرنا ثابت ہو گیا تھا۔

غیر معطل لوگوں میں کچھ وہ تھے جو خدا پرست اور توحید کے قائل تھے۔ قبیح افعال سے اجتناب کرتے تھے اور تقویٰ و ورع کے پابند تھے جیسے حضرت عبداللہؓ، عبدالمطلبؓ اور ابوطالبؓ۔ اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت ابوطالبؓ خدا پرست اور توحید شناس تھے۔ گناہوں سے اجتناب کرتے تھے اور تقویٰ و احتیاط کے پابند تھے آپؐ ان لوگوں میں سے نہیں تھے جو بت پرست فاسق اور قائل مناسخ رہے ہوں۔

ظاہر ہے کہ گناہوں اور قبیح باتوں سے اجتناب کرنے والے انسان کے لئے غیر ممکن ہے کہ وہ نور ایمان کو اپنی آنکھوں سے دیکھے، صراطِ مستقیم کا مشاہدہ کرے اور پھر اسے اختیار نہ کرے! دوسرے مقام پر جناب امیرؑ کے امتیازات و خصوصیات کا تذکرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔
”میں کیا مدح کر سکتا ہوں اس شخص کی جس کا باپ ابوطالبؓ جیسا انسان صید البطلان، شیخ قریش اور رئیس مکہ ہو۔“

پھر فرماتے ہیں:-

”ابوطالبؓ ہی وہ انسان کبیر ہے جس نے رسول اکرمؐ کا تحفظ کیا۔ ان کی نگرانی کی نگاہ و مشرکین کے شر سے انھیں محفوظ رکھا اور پھر ان کی خاطر زحمتیں، مصیبتیں اور اذیتیں برداشت کیں چنانچہ روایت میں ہے کہ جب آپؐ کا انتقال ہو گیا تو رسول اکرمؐ پر وحی نازل ہوئی کہ اب مکہ چھوڑ دیجئے کہ آپؐ کا مددگار مر گیا ہے۔“

یہ ظاہر حدیدی کی نظر میں ابوطالبؓ کی طرف نسبت ایک شرف ہے۔ ان کی اولاد میں شمار ہونا امامت کی خصوصیات میں سے ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ابوطالبؓ کی وجہ سے امیر المومنینؑ کو خاندانی عظمت اور موردی شرافت بھی حاصل تھی۔ کہ جس کا باپ اتنے صفات کا حامل ہو اس سے بہتر کون کسب التسل ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد ابوطالبؓ کی خدمت اور زحمات کا تذکرہ کرتے ہوئے اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ انھوں نے اسلام اور رسول اسلامؐ کی خاطر اذیتیں، تکلیفیں اور مصیبتیں برداشت کی ہیں یہاں تک کہ ان کے بعد رسولؐ کے لئے کوئی ایسا سایہ باقی نہ رہ گیا تھا چاہا ہر کرم لے سکیں

کوئی ایسا قلعہ نہ رہ گیا تھا جس کی پناہ میں اپنی جان بچا سکتے۔ اس لئے آپؐ کو ہجرت کرنا پڑی جیسا کہ خود فرماتے ہیں۔ ”جب ابوطالبؓ کا انتقال ہو گیا تو قریش نے آپؐ کو اذیتیں دینا شروع کر دیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ آپؐ کو وطن چھوڑ کر ہجرت کرنا پڑی۔“

”یہ بھی یاد رہے کہ حضرت علیؑ تمام افراد پر تقدیم، شرف اور احسان کے مدعی تھے اس لئے کہ ان کے بھائی رسول اکرمؐ اور ان کے باپ ابوطالبؓ تھے اور ابوطالبؓ اس شخصیت کا نام ہے جس کے بارے میں ہر سیرت کا مطالعہ کرنے والا جانتا ہے کہ اگر وہ نہ ہوتے تو اسلام نہ دیکھنا ہوتا کوراً کوئی قابل ذکر چیز نہ ہوتا۔ اب اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ ابوطالبؓ کی یہ تعریف خلاف حقیقت ہے اس لئے کہ پروردگار نے خود ترویج دین کی ذمہ داری لی ہے۔ خواہ ابوطالبؓ زندہ رہیں یا مر جائیں؟ تو میں جواب دوں گا کہ پھر رسول اکرمؐ کی مدح و ثنا بھی بیکار ہے اور یہ کہنا بھی غلط ہے کہ رسول اکرمؐ انھیں لوگوں کو خلا سے نکالا، جہالت سے بچایا اور آپؐ کا مسلمانوں پر کوئی مٹتی ہے یا اگر آپؐ نہ ہوتے تو زمین پر کوئی خدا پرست نہ ہوتا اس لئے کہ یہ تمام باتیں بھی اللہ ہی کی طرف سے ہوئی ہیں۔“

پھر فرماتے ہیں:-

”اگر کوئی یہ کہے کہ رسول اکرمؐ کی مدح و ثناء اس لئے کی جاتی ہے کہ پروردگار عالم نے اپنے افعال کو ان کے ہاتھوں انجام دیا ہے، اپنے خیر و برکت کے لئے ان کو وسیلہ اور واسطہ قرار دیا ہے تو میں بعینہ یہی بات ابوطالبؓ کے لئے کہوں گا۔ شاید اس مقام پر یہ مناسب ہو گا کہ ہم اس نکتہ کو بھی واضح کر دیں کہ ابن ابی الحدید کے یہ تمام بیانات اس خطبہ کی شرح پر ہیں جو حضرت امیر المومنینؑ نے جنگ صفین سے واپس پر ارشاد فرمایا تھا جس کا خلاصہ یہ ہے:

”آل محمدؐ کا قیاس اس امت کے کسی فرد پر نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ساری کائنات پر ان کے احسانات ہیں اور احسان مند کبھی محسن کے برابر نہیں ہو سکتا یہ دین کی بنیاد اور یقین کے ستون ہیں۔ جد سے بڑھنے والا ان کی طرف پلٹتا

اور آپ کی دعا پر بارش ہوتی ہے۔

جناب عبدالمطلب نے یہ درخواست سنی اور وعدہ فرمایا۔ دوسرے دن آپ مسجد و درہ غرات میں بیٹھے چاندوں طرف لوگوں کا ہجوم تھا اور گود میں تیم عبداللہ محمد! جلالت کی شعاعیں نمودار عظمت کی کرنیں درخشندہ دیکھ کر آپ نے کہا: اے کرمی! کرمی! ہاتھ بلند کر دینے شروع بھری آواز ایمان سے لبریز دل اور عقیدہ سے مطمئن نفس مشغول مناجات ہو گیا۔ خدایا! اے چکنی بجلی! جو حق بدل کے ملک لے ٹل کے ہر در و درگاہ لے مشکلوں کو آسان کرنے والے! یہ قیس و مضرب جو سرفراز تھے خاک بسر ہو گئے ہیں۔ لافز سے لال کی کمریاں جھک گئی ہیں۔ اب تو یہ جان و مال کی فریاد لے کر آئے ہیں۔ خدایا! برکرم بھیج کر ان کی زمین کو ہمسار دے اور ان کے نقصان کا ہوا کر دے۔

ابھی دعا اسی حد تک پہنچی تھی کہ سیاہ ابر گھرنے لگے۔ بارش کے آثار دعا کی قبولیت کی سند لے کر آئے۔ بادلوں نے دور دراز شہروں کا تعاقب کیا۔ جناب عبدالمطلب نے قوم سے خطاب کیا۔

”اے قیدی قیس و مضرب! جاؤ تم میرا ہونگے۔“

باپ کے یہ فقرات سن کر بیٹے سے ضبط نہ ہو سکا۔ اور جناب ابوطالب کی زبان پر بے ساختہ یہ اشعار جاری ہو گئے۔

اَلْوَنَاشِقِيعِ النَّاسِ حِينَ سَقَى رِيْبَهُ

مِنَ الْغَيْثِ رَحِيْبَاسِ الْعَشِيْرِ فَيَكُوْسُ

وَنَحْنُ سَنِيْنٌ لِّحَلِّ قَامِ شَفِيْعَتَا

بِمَكَّةَ يَدْعُوْا الْمِيَا لَا تَقْصُرْ

فَلَمَّا تَبَرَّحَ الْاَقْدَامُ حَتَّى رَاوَابَهَا

سَحَابَاتٍ مَّزْنٍ حَصْرِيْنٍ دُرُوْرٍ

وَقَيْسٌ اَتَتْهُ بَعْدَ اَزْمٍ وَشِدَّةٍ

وَقَدْ عَضَّهَا دَهْرًا كَبَّ عَشُوْرٍ

فَمَا بَرَحَ حَاتِقِي سَقَى اللّٰهُ اَرْضَهُمْ

بَشِيْبَةً فَيَشْفَا الْاَنْبَاتَ تَضِيْرًا

”ہمارا باپ وہ ہے جس کی وساطت سے موسلا دھار بارش ہوتی ہے ہمارا شفیع وہ ہے

ملہ میرۃ علیہ ج ۱ ص ۳۳

سیرت نبویہ ج ۱ ص ۱۵۱

جس کی دعا اتنی زوردار ہے کہ جب ہم میں دعا شروع کر دی تو لوگوں کے پٹنے سے پہلے ہر پانی لے کر آگئے اور طوفانی بارش کا سامان ہو گیا۔ بنی قیس شہداء و معائب سے وابستہ ہو کر ہمارے پاس آئے تھے ہماری ہی دعا نے ان کی زمینوں کو میرا کیا اور اس میں شادابی پیدا کی تھی۔“

اس شان سے جناب عبدالمطلب کی پاکیزہ روض اور خوشحال زندگی گزر رہی تھی ہر لمحہ کتب سادہ کی پیشین گوئیاں سامنے آرہی تھیں لیکن رسالت اس وقت پیشانی کا نور بنی ہوئی تھی۔ ایک وقت وہ آیا جب اس نور پر سرد رو کا اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ اب کیا پوچھنا تھا قرابت کا خاص اختتام مشقت و محبت کے نئے اصول۔

بھلا ایسا بچہ جس کا مدت سے انتظار رہا ہو جس کی محبت تمام بچوں پر غالب آگئی ہو اس قابل ہو سکتا ہے کہ کسی وقت بھی اسے فراکش کر دیا جائے یا اس سے فطرت برتی جائے! ہرگز نہیں! یہی وجہ تھی کہ (۱۲۰) یا (۸۵) سال کی زندگی کے آخری لمحات تک اس بچے کا خیال ذہن میں رہا۔ موت کی مختل صلیب آگئیں۔ آنکھیں پتھر بن گئیں۔ اولاد و اقارب جمع ہو گئے لیکن اس وقت بھی ایسے شخص کی تلاش تھی جو اس بچے کی حفاظت کر سکے! اسے قریش کے شر سے بچا سکے یہ فکر کوئی معمولی نکتہ تھی۔ اس کے پس منظر میں دائمی راحت اور ابدی شادمانہ سفر تھا۔

ایک مرتبہ نظر ابوطالب پر جم گئی۔ اور یہ طے کر لیا کہ یہ بادگراں اس دوش پر رکھا جائے گا۔ اس نے کہ یہ اس جہاد میں براہ کے ٹریک رہ چکا ہے۔ فرمانے لگے۔

”اے عبدمناف! ہمیں ایک تیم دیکھ کے بارے میں دسی گئے جانا ہوں۔“

یہ کہہ کر حسب ذیل اشعار دوزبان کیے:

وَصِيْتُهُ مَنَ كُنْبَتُهُ بَطَالِبُ

عَبْدُ مَنَافٍ وَهُوَ ذُو تَجَارِبِ

۱۔ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹ ص ۱۲۵۔ حمدة المطلب ص ۱۔ مناقب ج ۱ ص ۳۱۔ بحار ج ۶ ص ۴۴۔ معجم القبور ج ۱ ص ۱۸۳۔

۲۔ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹ ص ۱۲۵۔ اس مقام پر مولف اعیان نے عبارت میں بجائے کذیہ کے کفایت بیان کیا ہے جو کہ معنی کے اعتبار سے غلط ہے اصل وہی ہے جو یہاں نقل کیا گیا ہے واللہ اعلم۔

ہے اور یہ کچھ رہ جانے والا ان سے ملحق ہوتا ہے یعنی یہ کمال و شرف کے نقطہ اعتدال پر ہیں۔ انہیں حق ولایت حاصل ہے اور انہیں میں پیغمبر کی وصیت و وصیت منحصر ہے۔

کیا اس وضاحت کے بعد بھی ابن ابی الحدید کے ان کلمات کی شرح کی ضرورت ہے کیا اب بھی یہ بتانے کی ضرورت ہے کہ مولف کی نظر میں حضرت علیؑ کے لئے ابو طالبؑ کی طرح باعث فخر تھے جس طرح رسول اکرمؐ میرے خیال میں تو صرف اتنا ہی اشارہ کافی ہے کہ فاضل مولف نے کمال شرف اور عظمت کا ایک مجموعہ تیار کیا ہے جس کے اجزاء ابو طالبؑ محمدؐ اور علیؑ ہیں۔ ہمیں اس بیان کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ ابن ابی الحدید نے حضرت ابو طالبؑ کے نام کے ساتھ "علیہ السلام" کا لفظ استعمال کیا ہے۔ اور یہ وہ مقدس لفظ ہے جس کا استعمال صرف امامؑ بنی، وصی یا اس کے ہم مرتبہ افراد کے لئے ہوتا ہے۔ صحابہ کرامؓ میں ہزاروں افراد ایسے ہیں جن کے لئے یہ لفظ استعمال نہیں ہوتا ہے۔

اور ظاہر ہے کہ ابو طالبؑ سے زیادہ سلام کا مستحق کون ہو سکتا ہے؟ یہی وہ انسان ہے جس نے اسلام کی بنیادوں کو مستحکم بنایا اگر یہ نہ ہوتا تو بقول حدیدی اسلام قابلِ تذکرہ نہیں ہوتا اس کے بعد مولف نے خود اپنے دل سے ایک معترض فرض کر کے اس کا جواب بھی دیا کہ مدح و ثنا، تعریف و توصیف کا سلسلہ اپنی آخری منزل پر پہنچ جائے اور آخر میں یہ بھی واضح کر دیا کہ اگر ابو طالبؑ کے افعال قابلِ تعریف نہیں ہیں تو خود رسول اکرمؐ کے کارنامے نمایاں بھی قابلِ توصیف نہیں ہو سکتے۔

میں نے حدیدی کے یہ منقشر فقرات صرف اسی لئے نقل کیے ہیں کہ ان کے ان آخری فقرات کا جائزہ لیا جاسکے جو انہوں نے اپنی گفتگو کے خاتمہ پر تحریر فرمائے ہیں۔ درحقیقت یہ فقرات وہ ہیں جو سابقہ بیانات سے پوری طرح تضاد رکھتے ہیں۔ اس لئے کہ ان فقرات میں رسول اکرمؐ کے محسن و کفیل کے خلاف افتراء و لڑائی کی گئی ہے۔ اگرچہ یہ تمام افتراء و انیال اس طویل و غریب کتاب کی ۱۱ سطروں سے زیادہ نہیں ہیں جس کے متعدد صفحات ان براہین و دلائل سے پُر کئے گئے ہیں جن سے آپ کی شخصیت اور آپ کے ایمان و عقیدہ پر روشنی پڑتی ہے۔

لیکن پھر بھی مولف نے چاہا کہ ان چند سطروں کا اضافہ کر دیا جائے تو ہمارا بھی فرض ہو گیا کہ ہم ہر کلمہ کی کمزوری کو ظاہر کر کے یہ بتائیں کہ یہ خاتمہ انتہائی پوچ اور بے معنی ہے۔

مولف کتاب اپنے تمام دلائل و براہین نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں:۔
"حقیقت یہ ہے کہ میری نظر میں یہ مسئلہ بہت مشکوک ہے۔ روایات آپس میں متعارض و متضاد ہیں اور حقیقت کا علم صرف خدا کو ہے۔ پھر میرے دل میں وہ رسالہ بھی کھٹک رہا ہے جو نفیس ذکیہ نے منقولہ کے نام لکھا تھا جس میں لکھا تھا کہ میں بہتر سے بہتر کا بھی بیٹا ہوں اور بہتر سے بدتر کا بھی میں سردارِ اہل جنت کا بھی فرزند ہوں اور سردارِ اہل جہنم کا بھی۔"

ظاہر ہے کہ یہ نفیس ذکیہ کی طرف سے ابو طالبؑ کے کفر کی گواہی ہے اور چونکہ وہ گھر کے آدمی ہیں اور رسول اکرمؐ سے قریب العید بھی ہیں جس دور میں روایہ سازی کا کاروبار شروع نہ ہوا تھا اس لئے ان کا قول قرین قیاس ہے۔

حدیدی کا کہنا ہے کہ اس مقام پر روایات متعارض ہیں، کون سی روایات؟ جن میں ایک طرف وہ روایتیں ہیں جن کا تعلق خود رسول اکرمؐ سے ہے وہ روایتیں ہیں جن کا تعلق امیر معصومؑ سے ہے وہ اقوال و افعال ہیں جن کا تعلق حضرت ابو طالبؑ سے ہے جن میں ہر روایت آپ کے ایمان و اسلام کا بیانیہ دلائل اعلان کر رہی ہے اور دوسری طرف وہ روایت ہے جس کا خریدار معاویہ اور بایع مغیرہ بن شعبہ جیسے افراد اور جس کا بازار شام میں قائم کیا گیا تھا

یاد رکھئے تعارض ہمیشہ اسی وقت ہوا کرتا ہے جب دونوں طرف کے راوی ذائقہ اور اعتقاد کے لحاظ سے برابر ہوں۔ علم رجال کی میزان میں دونوں کے پلے مساوی ہوں جس کا تصور بھی اس مقام پر محال ہے۔

اس لئے کہ عزت اطہار کی روایت اور وہ بھی رسول اکرمؐ سے مغیرہ جیسے افراد کی روایت کے برابر فرض نہیں کی جاسکتی۔

اس کے بعد موصوف نے نفیس ذکیہ محمد بن عبد اللہ بن الحسین بن امام الحسنؑ کے اس

یابن الحبيب اکرم الاقارب
یابن الذی قد غاب غیر آب

”میں نے ابوطالب جیسے تجویہ کار آدمی کو دیکھ کر بتایا ہے اس کے بیٹے کا جو بچہ عزیز محبوب
مقالہ میں کے دل میں آنے کی کوئی امید نہیں ہے“

اس وحیت نے حرمت ابوطالب کے دل میں اس طرح گھر کر لیا کہ بیساختہ بول اُٹھے۔

لا تو صغابلازم و واجب

انی سمعت اعجب العجائب

من کل خبر عالم و کاتب

بان بحمد اللہ قول راہب

آپ مجھے لازم و واجب کام کے لئے نصیحت نہ کریں۔ میں نے توڑے بڑے علاوے عجیب
عجیب خبریں سنی ہیں۔ خدا کا شکوہ ہے کہ اس قول کی صحت ظاہر ہو گئی۔

اس کے بعد جناب عبدالمطلب نے پھر ابوطالب سے خطاب کیا۔

”دیکھو اس کی حفاظت کرنا“ اس نے نہ باپ کا لطف دیکھا ہے نہ مال کی ممتا۔ یہ تمہارا

جگر کے مانند ہے۔ میں نے اپنی تمام اولاد میں تمہارا انتخاب کیا ہے اس لئے کہ تم اس کے

باپ کے حقیقی بھائی ہو گئے۔ یاد رکھو اگر ممکن ہو تو اس کا اتنا رکھنا۔ زبان و ہاتھ اور مال سے

اس کی نصرت کرنا۔ یہ عنقریب سرور بنے گا اسے وہ کچھ ملے گا جو ہمارے آباء و اجداد

میں کسی کو نہیں ملا تھا۔ اچھا تمہیں یہ سب قبول ہے؟

ابوطالب نے عرض کی۔ ”میکوں نہیں“ سب قبول ہے اور خدا اس کا شاہد ہے۔

بعد تمام ہو گیا۔ ذمہ داری ختم ہو گئی۔ دل مطمئن ہو گیا اور ضمیر بالیدہ ہو گیا۔ فرطے لگے۔ ہاں! اب تو آسان ہو گئی۔

پھر محبت سے اپنے بچے کو گلے سے لگا لیا، بوسے دیئے۔ ایک باپ کی سی شفقت و محبت کا اظہار کیا

فرمانے لگے۔ میری اولاد میں تجھ سے زیادہ باوقار، پاکیزہ اور با دعاہست کوئی نہیں ہے۔

۱۰ مناقب ج ۱ ص ۱۹، عباس ص ۱۹، ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۲۵

۱۱ الجاسر السید ص ۲ ص ۲، بحار ج ۶ ص ۲۷

۱۲ ایضاً

۱۳ بحار ج ۶ ص ۲۷، انبات الوصیۃ ص ۷، الحجت ص ۷ (اختلاف عبارات کے ساتھ)

شخصیت

ایسے بلند پایہ رفیع الشان، جلیل القدر خاندان اور ایسے شفیق مہربان باپ کے تعلیمات و ارشادات
کے زیر سایہ جناب ابوطالب نے زندگی کے لمحات گزارے ہیں۔ جس کا ماضی خود ہی دل میں مستقبل کی راہیں
بناتا ہے۔ اور جس کی عظمت خود ہی حواط مستقیم کی دعوت دیتی ہے۔

اگر انسان کی شخصیت اور اس کی عظمت میں وراثت کو بھی دخل ہے۔ جیسا کہ علامہ نفس نہ بیان

کیا ہے تو ابوطالب نے اس وراثت سے ایک لامتناہی فائدہ حاصل کیا ہے۔ اور یہی وہ دلیل ہے جس سے

کوئی واقف نفسیات انسان انکار نہیں کر سکتا۔

درحقیقت ابوطالب اپنے خاندان کی وہ نورانی، بارونق و عظمت اور باہمیبت و جلال و تصویب

ہیں۔ جس میں عبدالمطلب سے لے کر موتی اعلیٰ تک کے کمالات نمایاں طور پر نظر آتے ہیں۔

اب اگر ابوطالب انسانیت کی تصویر کامل اور بشریت کا مثالی نمونہ نظر آئے تو تعجب نہیں اس

لئے کہ قدرت نے انہیں اپنے نبی کی کفالت کے لئے منتخب کیا ہے۔

اب اگر ابوطالب اس قدر بلند پایہ اور جلیل القدر ہوں تو محل استعجاب نہیں ہے کہ انہیں کی

نگرانی میں رسول اکرمؐ نے جوانی کے وہ لمحات گزارے ہیں جو انسانی زندگی کا سفت ترین دور شمار ہوتے

ہیں۔ اور جس میں احکام، تاثر اور فعالیت کے جذبات پورے شباب پہ ہوتے ہیں۔

گویا ابوطالب کی ذات عظمت و حفاظت و وفاداری جلال و جلال کا مرکز بنی ہوئی تھی عظمت نے

رسول اکرمؐ کا کلیل بنایا اور حفاظت نے ناصر رسولؐ، مومنین کا لی قرار دیا۔ اب ابوطالب کی ذات

شیخ بطحاؒ جس ہے اور بیضۃ النبلاءؒ میں

خط میں استدلال کیا ہے جو انھوں نے منصور کے نام تحریر کیا تھا۔
میں نے اس خط کی حتی الامکان تلاش کی ہے۔ مجھے اس میں یہ فقرات نظر آئے ہیں:

۱۰ اللہ نے جاہلیت اور اسلام دونوں ادوار میں مجھے منتخب آباد و اجداد عطا کئے ہیں یہاں تک کہ جہنم میں بھی ہمارا منتخب درجہ ہے۔ ہم ایک طرف جنت میں سب سے بلند درجے کے مالک ہیں تو دوسری طرف جہنم کے سب سے زیادہ خفیف عذاب کے۔ ہم خیر الاخیر بھی ہیں اور خیر الاسرار بھی۔ خیر اہل جنت کے بھی و فرزند ہیں اور بہترین اہل جہنم کے بھی۔“

اس کے بعد میں نے اس خط کے راویوں کو تلاش کیا تو کاشی میں کچھ نہ مل سکا۔ لیکن صاحب کتاب شیخ الابطح نے اس کا راوی عثمان بن سعید المدنی کو تراویا ہے اور مکی ہے کہ سعید ایک بھول راوی ہے۔

طبری نے اس رسالہ کی کٹی پٹی سند یوں درج کی ہے:۔
مجھ سے محمد بن یحییٰ نے بیان کیا ہے کہ میں نے اس رسالہ کو محمد بن بشیر سے نقل کیا ہے اس کے علاوہ اس رسالہ کو ابو عبد الرحمن نے کتاب اہل عراق سے نقل کیا ہے اور اسی طرح حکم بن صدوق بن زرارہ سے ابن ابی حرب نے اس رسالہ کی تصحیح کی ہے۔“

بھلا اس اہتر قسم کی سند پر کیونکر اعتبار کیا جاسکتا ہے۔ اس میں محمد بن یحییٰ ہے خدا جانے اس کا جد کون ہے۔! ہم نے میزان الامتدال میں اس نام کے سترہ آدمی دیکھے ہیں لیکن سب ہی متروک، ضعیف، ناقابل استدلال، دجال، واضح احادیث صاحب احادیث منکرہ و منفردہ غیر معتبر، راوی ضعیف، تہذیبی لاذ اور بغیر سنے روایت کرنے والے ہیں۔

۱۱ طبری ج ۶ ص ۱۶۶، کمال ابن اثیر ص ۵۵ (البقرہ اس میں لفظ ”جہنم“ کے بجائے شریہ ہے اور آخری فقرہ نہیں ہے محاضرات تاریخ الامم ص ۶۵، کمال ج ۳ ص ۱۷۷ (اس کتاب میں پورا رسالہ ہے لیکن یہ فقرے اصلاً موجود نہیں ہیں)۔ ۱۲ طبری ج ۶ ص ۱۶۵

۱۳ الخیر ج ۵ ص ۲۲۹ محمد بن یحییٰ بن زریں المصیی۔ یہ دجال اور واضح احادیث تھا۔ میزان الامتدال ج ۳ ص ۱۲۷

۲۔ اس کے بعد محمد بن بشیر ہے۔ اس نام کے دو آدمی ہیں۔ ایک محمد بن بشیر بن مروان الکندی الواظ یہ بھی ابن عیین کی رائے میں غیر موثق ہے۔

۳۔ ہمیں نہیں معلوم یہ ابو عبد الرحمن کون صاحب ہیں اور ابن ابی حرب کس بلا کا نام ہے۔
۴۔ اتفاق سے حکم بن صدوق کا بھی کوئی ذکر خیر میزان الامتدال میں نہیں ہے۔

ہمیں زیادہ بحث و تحقیق کی ضرورت بھی نہیں ہے، ہم تو صرف یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ یہ پہلی رسالہ ابی الحدید کے دل میں کیسے کھٹک گیا۔ پس اس معنوی اختلاف سے تعجب نہیں جو ابن ابی الحدید کمال طبری اور خضر کی روایتوں میں پایا جاتا ہے بلکہ تعجب اس فخر و مباہات پر ہے کہ انسان اس بات پر بھی فخر کرے کہ میں سید الاشتر کا لال ہوں اور میں بہترین اہل نادر کا فرزند ہوں! کیا جہنم میں بھی کوئی بہتری ہے؟

پھر اس رسالہ دار اہل جہنم کا بیٹا ہونا بھی غلط ہے اس لئے کہ اگر جہنم میں سرداری ہوگی تو اس لئے گی جو شتر الاشتر اور بدترین خلائق ہو نہ کہ اس کو ملے گی جو خیر الاشتر اور بقول رسول اکرم خفیف ترین عذاب کا مستحق ہو! استغفر اللہ!

پھر یہ خفت و عذاب بھی شفاعت ہی کا نتیجہ ہے، تو کیا صاحب خلق عظیم شفاعت میں اس قدر غل سے کام لے گا؟ معاذ اللہ۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ فخر و مباہات ایک دیوانہ آدمی کے لئے تو مزا دار ہے لیکن نفس زد کی جیسے انسان کے لئے جو ایک ریاست غلطی کا طالع و حکومت وقت سے معارض ہو قطعاً غیر ممکن ہے۔

یہی وجہ ہے کہ میں منصور و دانشقی کے جواب میں یہ فقرے نظر آتے تھے۔
”تمہارا خیال ہے کہ تم خفیف ترین عذاب والے کے فرزند ہو، تم خیر الاشتر کے دل بند ہو، حالانکہ یہ غلط ہے کہ جہنم میں کم و زیادہ عذاب کا سوال نہیں۔ کفر چھوٹا بڑا نہیں ہوتا ہے۔ شر میں خیر غیر ممکن ہے۔ مومن کے لئے ہر پرغیر کرنا مناسب نہیں ہے، جیسا کہ عنقریب تمہیں معلوم ہو جائے گا۔
وسیعلم الذین ظلموا ای متقلب ینقلبون۔“

۱۵ البقرہ ج ۲ ص ۲۱
۱۶ طبری ج ۶ ص ۱۹۷، کمال ج ۵ ص ۶، محاضرات الامم۔ العباسیہ ص ۶۶، کمال ج ۳ ص ۱۲۷

حقیقت یہ ہے کہ منصور کا یہ جواب اس رسالہ کا بہترین علمی اور اخلاقی جواب ہے جیسا کہ ہم نے خود بھی واضح کیا ہے، چاہے اس سوال و جواب کی کوئی واقعیت ہو یا نہ ہو۔

ابن ابی الحدید کی روایت میں نفس زکیہ کا قول اس طرح درج ہے: "انا ابن شرالاشرا" دیکھنا یہ ہے کہ آیا یہ عنوان شرالاشرا حضرت ابوطالب پر منطبق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ ہمارا خیال یہ ہے کہ شرالاشرا سے مراد چلے تمام عالمین کے اشراہوں یا صرف قریش اور اس دور کے اشراہ ہر صورت اس عنوان کا اطلاق ابوطالب پر غیر ممکن ہے۔ ابھی تک کوئی کاذب جعل ساز اور افتر پرواز ایسا پیدا نہیں ہو جس کی شقاوت اس منزل تک پہنچ گئی ہو کہ وہ حضرت ابوطالب کا شمار اشراہ میں کرے، چہ جائیکہ شرالاشرا؟ کیا یہ ابوطالب وہی نہیں ہے جن کے فضیلت و برکات سے سارا عالم عرب مستفیض ہو رہا تھا، اور جن سے آج تک تمام دنیا مستفید ہو رہی ہے۔ کیا شرالاشرا ایسا ہی ہوتا۔ یہ جواب سلام کاستوں محکم ہو اور جس کے بغیر اسلاف ناقابل ذکر ہو۔

کیا ایسے مشریر انسان کا بھی کوئی احسان اس رسول پر ہو سکتا ہے جس کی ہر آن یہ دعا تھی کہ خدا یا کیس فاسق و فاجر انسان کا احسان گردن پر نہ آجائے؟ کیا ابوطالب کی حالت اس ابولیب اور ابوچل سے بھی بدتر تھی جن کے شر سے تمام عالم ملو اور اور جن کے فساد سے محمودہ ارض اسلام مفلزل تھا! ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ رسول اکرم کی حمایت و حفاظت شہر ہو اور ان کو اذیت و تکلیف دینا کا خیر ہو۔ لاجل و لا قوۃ الا باللہ!

ہم نے مانا یہ رسالہ نفس زکیہ ہی کا ہے اور یہ تمام خلاف عقل حرکات انہیں سے صادر ہوئی ہیں (معاذ اللہ) لیکن سوال یہ ہے کہ شرالاشرا کا اطلاق ابوطالب پر کس دلیل سے ہو گیا کیا یہ صرف خیال آرائیاں نہیں ہیں؟

کیا ان کے پس پردہ کوئی خاص مقصد کا فرما نہیں ہے؟ جبکہ وہ ام اسحق جدہ نفس زکیہ آخر اس سے مراد طلحہ بن عبید اللہ کیوں نہیں ہے؟ جبکہ وہ ام اسحق جدہ نفس زکیہ

کا باپ تھا۔

عبد العزیز کیوں نہیں ہے جبکہ وہ نفس زکیہ کا نانا تھا۔ اس لئے کہ نفس زکیہ کی والدہ صاحبہ ہند بنت ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن زمعہ بن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزیز تھیں اور عبد العزیز کا کفر معروف بھی تھا۔

ہمارا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ نفس زکیہ کی مراد یہی دونوں ہیں بلکہ یہ بھی ابن ابی الحدید کی طرح کا ایک خیال ہے جس کے بعد یہ سوال رہ جاتا ہے کہ ابن ابی الحدید نے ان دونوں کے بارے میں کیوں احتمال نہیں دیا اور ابوطالب کیوں مراد لے لیا۔!

ہم نے مانا کہ نفس زکیہ کی مراد ابوطالب ہی ہیں تو اب سوال یہ ہے کہ حدیدی کے دل میں نفس زکیہ کا قول تو کھٹکنے لگا اور امام جعفر صادق کے اقوال کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ جب کہ یہ اقوال بھی اس کے پیش نظر تھے اور یہ دونوں حضرات ہم عصر بھی تھے۔ پھر نفس زکیہ کو جلالت و علم معرفت صداقت و امانت اور اعلا کلمۃ الحق میں امام جعفر صادق سے کوئی نسبت بھی نہ تھی حدیدی کی یہ حرکت بالکل ایسی ہی ہے کہ انسان سارا اونٹ نکل جائے اور پھر ایک بال حلق میں اٹکنے لگے۔ یہ عجیب خلق ہے کہ جب چاہے بڑی سے بڑی چیز اتر جائے اور جب چاہے ایک معمولی جملہ بھی اٹک جائے۔

سوال یہ ہے کہ اس سینے میں امیر المومنین اور دیگر ائمہ اطہار کے اقوال کیوں نہیں کھٹکتے جب کہ ان کی عظمت مسلم اور ان کے اقوال و ارشادات بے شمار اور شہرہ آفاق ہیں۔ اگر نفس زکیہ ابوطالب کی خیر خواہ اولاد میں ہیں تو کیا امیر المومنین اور دیگر ائمہ اطہار اس کی خلاف تھے کہ ایک کافر کو مسلمان بنا دیا۔ کیا نفس زکیہ کا تقویٰ دور ان سب سے زیادہ تھا؟ ہمارا عقیدہ تو یہ ہے کہ یہ رسالہ نفس زکیہ کا نہیں ہے بلکہ اور اگر ہے تو ان کی مراد ابوطالب جیسا مجاہد نہیں ہے اور اگر ہے تو ائمہ اطہار کے مقابلے میں ان کے اقوال کی قیمت نہیں ہے۔

۱۔ نسب قریش ص ۵۳، ۲۲۷ شیخ الابطح ص ۸۲

۲۔ حق تو یہ ہے کہ یہ رسالہ نفس زکیہ کا نہیں ہے اور اگر ہے تو سیاست عباسیہ نے ان میں فقر کا اضافہ کر دیا ہے ورنہ ایک عاقل ایسی باتیں نہیں کر سکتا جس سے خود اسکی توہین و تمقین ہوتی ہو۔

کی خفائیں اس کی گنگایاں اس کے شرور قن آپ کو اپنے رنگ میں رنگ نہیں سکے زمانہ کے کفر آئینہ ملات آپ کو ایک آن کے لئے بھی اپنے مسک سے نہیں ہٹا سکے۔

وہ ماحول جس میں آپ کی تربیت ہوئی ہے جس میں آپ نے شعوری زندگی کے دن گزارے ہیں جو ہر انسان کی زندگی پر اثر انداز ہو رہا ہے جو ہر غریب فطری اور فکری راہیں معین کر رہا ہے وہ بھی آپ کو متاثر نہ کر سکا صرف اس لئے کہ آپ ایک باہوش و فکری 'دور رس' تھے جنج اور سلیم الفکر انسان تھے۔ آپ کو وراثت میں بشری کمالات اور انسانی نفسیات عطا ہوئے تھے۔

یہی وہ چیز تھیں جنہوں نے آپ کو ماحول سے متاثر نہ ہونے دیا۔ معیار سے گرنے نہ دیا بلکہ آپ میں ایک ایسی قوت پیدا کر دی جس سے خود ماحول کو بدل دیں۔ انسانیت کو علم و عقل سے آشکار دیں۔ کیوں نہ ہو اب تو کوئی رسول بھی موجود نہ تھا۔ اور انعام حجت کے لئے ایک صلح و مرشد کی بھی ضرورت تھی حضرت عبدالمطلب کے بعد ابوطالب کا وجود ایک تاریخی ضرورت تھا۔ اور آپ کی یہ پاکیزہ میرت ایک مقدمہ تھی اس رسالت کے لئے جس کے انوار پھینکے دلے اور جس کی کرنیں پھرنے والی تھیں۔ قدرت نے نہ چاہا کہ وہ نور کامل یکبارگی سامنے آجائے اور دنیا کی نظریں غیور ہو جائیں اس لئے ہر اول دستہ کے طور پر ایسے افراد کو بھیجا جو اپنے کمالات اور انبی میرت سے بشریت کو اس نور کامل سے آکٹھاپ فیض کے قابل بنادیں۔ حقیقتاً ایک ایسے چراغ کی ضرورت تھی جس کی ایک شعاع اکل کامیش خیمہ ایک ایسے ستارے کی حاجت تھی جس سے روشنی حاصل کی جاسکے لیکن انعام حجت کے لئے ایک ایسے ہی انسان کی ضرورت تھی۔ جو ابوطالب! کھلی ہوئی بات ہے کہ جس انسان کو رسول اکرم کی بشارت اور ان کے وجود کا مقدمہ بنایا جائے گا ایسے عام کمالات و خصوصیات میں فردا کل ہونا چاہیئے تاکہ اس کے ذریعہ بشریت آئے والے کمالات کا اندازہ کر سکے اور تحمل الفار کی عادی بن جائے۔

یہی وجہ ہے کہ آپ خیر کا مرچشمہ حوادث و آفات میں جاسے پناہ مصیبت زدوں کا لہجہ و ادائی نادار کے لئے ابرکرم حیات کے لاشاواہی ہدیش کے لئے ذریعہ توسل و ملازم کے پابند مشکلات کے مولیٰ ایک میرت رحم دل بے منت کے محسن بے طلب کے سخی ارادہ کے قوی فصاحت و بلاغت منقذ و گفثار کے ملک دل کے مغبوط قلب کے ملحق چہرہ کے حسین و جمیل ہیبت کے حامل تعظیم و احترام کے قابل تھے۔

حکۃ العباد ۱۹-۱۰، بحار ۱-۳۰۲، احوال صدوق ص ۱۷۱، مجمع القوری (۱) ص ۱۷۱، الغرر (علاء الدین)

نے آپ کے حجت ہونے پر اجماع شیعہ نقل کیا ہے،
تلمذ و تلمیذ ص ۱۰، آپ کے یہ احادیث کتب کلامی بکثرت پائے جاتے ہیں۔

تشریع احکام میں آپ کی معرفت کامل اور آپ کا علم بڑا عظیم تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ نے شریعت اور دیگر مہکات کو اپنے اندر جڑا کر لیا۔ باطنیت کی کثافتوں، کفر و مشرک اور جہالت کے خرافات کے کلمات نفسیہ میں ایک رینج انسان منزلی، بلند پایہ افق، طویل و عرض دنیا پاک و پاکیزہ وادی کے مالک تھے عربوں و عجم کے قتل کے موقع پر اس قسامہ کی بنیاد آپ ہی نے ڈالی تھی جو بعد میں سنت نبوی میں داخل ہو گیا۔

حضرت ابوطالب کی زندگی کی ایک کرامت جسے آپ کے معاصرین نے محسوس کیا ہے یہ تھی کہ جب ہوازن و بنی کنانہ کے درمیان حرب بغداد میں آپ شریک ہو جاتے تھے تو ہوازن جیت جاتے تھے مدائن کا ستارہ گردش میں رہتا تھا۔

چنانچہ ایک مرتبہ سب نے مل کر درخواست کی کہ آپ ہمیشہ ہمارے ساتھ دہا کریں اور آپ کی درخواست منظور بھی ہوئی۔

کیوں نہ ہو تا ۹۱ سال کی بلکت کا مرچشمہ زمین کا لہجہ و ادائی، نسیل خلیل کا بقیہ، خاندان ذبیح کے وارث آپ ہی تھے دغا کر دیتے تو آسمان برس پڑتا۔ طلب کرتے تو زمین ہرزہ اٹھاتی، اشاہ کرتے تو ہارن بے تحاشا گر پڑتا!

ابن عساکر نے بلہ بن عرفہ کی زبانی نقل کیا ہے کہ میں مکہ میں آیا تو کیا دیکھا کہ لوگ قحط کی شدت سے سخت پریشان ہیں کوئی کھلے کھانے سے مدد مانگتا، کوئی کہتا ہے کہ خلعت کی خدمت میں ورنہ کوئی ایک مرتبہ ایک بزرگ باوقار جن کے چہرہ سے نکو و ترد کے علامات نمایاں تھے، اٹھے اور کہنے لگے، یہ کیا پہل خیالت ہے؟ کہ مر ہو چکا ہے؟ ابھی تو وادع خلیل و ذبیح ہائی ہے لوگوں کے لئے یہ وراثت کوئی نئی بات نہ تھی اور انہیں اس کا ممکن علم تھا اس لئے کہنے لگے کہ کیا آپ کی مراد ابوطالب ہی۔ انہوں نے کہا ہاں! سب اٹھے میں بھی اٹھا کر ساتھ چلا۔ دغا زہ پر پہنچے زنجیر در کھٹائی ایک باوقار بزرگ چادر اٹھائے باہر آئے۔ لوگوں نے عرض کی

حکۃ السیرۃ النبویہ ص ۱۷۱، الحلیہ ص ۱۷۱، ابوطالب ص ۱۷۱، اشم طایبہ ص ۱۷۱، مجمع القوری ص ۱۷۱، شرح التبیح ص ۳ ص ۱۷۱، صبح جہد ص ۱۷۱، قسامہ کا مطلب یہ ہے کہ مقتول کے وارث حاکم کے پاس بھیج دے انہیں آدھ کو قاتل معین کریں اس کے احکام بیان کرے اور اس کے بعد یہی قسمیں کھائیں، مزید تفصیل کتب فقہ میں۔

حکۃ شرح التبیح ص ۲ ص ۱۷۱، السیرۃ النبویہ ص ۱۷۱، الحلیہ ص ۱۷۱، مجمع القوری ص ۱۷۱

حکۃ النبویہ ص ۱۷۱، الحلیہ ص ۱۷۱، (۱) ص ۱۷۱

حدید کی کانٹا ہے کہ چونکہ نفسِ ذکیہ کا عیدِ رسول اکرمؐ کے زمانے سے قریب تھا اس لئے روایت میں جعل کے احتمالات نہیں ہیں۔

تعب ابیگز امر ہے کہ حدیدی نفسِ ذکیہ کے اقوال پر امتداد فرماتے ہیں جن کا زمانہ حضرت ابوطالبؑ کے ڈیڑھ سو سال بعد کا ہے اور امیر المومنینؑ کے اقوال کو نظر انداز کرتے ہیں۔ جنہوں نے ابوطالبؑ کی آغوش میں پرورش پائی ہے۔

آپؐ فرماتے ہیں کہ چونکہ ان کا زمانہ رسول اکرمؐ سے قریب تھا لہذا روایت جعلی نہیں ہے۔ اور پھر خود ہی معاویہ کے دور کی جعلی روایتیں نقل کرتے ہیں جس کا زمانہ رسول اکرمؐ ہی کا زمانہ تھا۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس قول کا مقصد کیا ہے؟ اس کا منہج کہاں ہے؟ یہ فقرہ دل میں کیسے اٹک گیا؟

ہم اس لئے خاموش ہوئے جاتے ہیں کہ غزالی کے قول کی بناء پر مسلمان سے بدظنی حرام ہے اور مسلمان کی حرمت کعبہ سے زیادہ ہے۔

حدیدی اپنی اس کج فہمی سے ایک ایسا قدم بھی اٹھاتے ہیں جو پہلے سے زیادہ مضحکہ خیز اور تعجب انگیز ہے، آپؐ فرماتے ہیں۔

بعض طالبین نے ایک کتابت "اسلام ابوطالبؑ" کے موضوع پر لکھ کر

میرے پاس تقریظ کے لئے بھیجی کہ میں ان بیانات کی تائید کروں تو میں پریشانی

ہو گیا کہ میری نظر میں معاملہ صاف نہ تھا۔ چنانچہ میں نے ہی صرف ابوطالبؑ

کے حقوق اور ان کی عظمت کا لحاظ کرتے ہوئے جلد کے اوپر یہ شعر لکھ دیئے

ولولا ابوطالب وابنه لما مثل الدين شخصاً فقاما

فذاك بمكة آوى وحامى ولهذا بيثرب جس الحما

تكفل عبد مناف بامر فقل في ثبير مضى بعد ما

قل في ثبير مضى بعد ما فقل في ثبير مضى بعد ما

قل في ثبير مضى بعد ما فقل في ثبير مضى بعد ما

قل في ثبير مضى بعد ما فقل في ثبير مضى بعد ما

قل في ثبير مضى بعد ما فقل في ثبير مضى بعد ما

قل في ثبير مضى بعد ما فقل في ثبير مضى بعد ما

قل في ثبير مضى بعد ما فقل في ثبير مضى بعد ما

وما ضر محمد ابی طالب

کمالاً یضر آیات الصباح

من ظن ضواء النهار انطلا

اگر ابوطالب اور ان کے فرزند نہ ہوتے تو آج دین قائم نہ ہو سکتا

ان میں سے ایک نے مکہ میں حلیات و حفاظت کی لادروہ کرنے میں موت پہنچا دینی کی

حقیقت یہ ہے کہ ابوطالبؑ نے ایک ذمہ داری لی تھی جس کو علیؑ نے پورا کیا۔

کوہِ ثبیر کے بچوں کو مرجھا گئے لیکن خوشبو آج تک باقی ہے

خدا بھلا کرے انہوں نے مکہ سے خیر کا آغاز کیا اور انہوں نے بلندیوں کا خاتمہ کر دیا۔

ابوطالبؑ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا خواہ کوئی لغویت کرے یا تجاہلِ عارفانہ!

اس لئے کہ ان کی دھات کسی کے انکار سے چھپ نہیں سکتی۔

اور اس طرح میں نے حضرت ابوطالبؑ کے تعظیمی حق کو بھی ادا کر دیا اور اپنے

موقف کو بھی باقی رکھا۔ اس لئے کوئی جرحی فیصلہ نہیں دیا۔" لے

العجب ثم العجب! ابوطالبؑ کا ایمان مشکوک ہے لیکن ان کا حق تعظیم قیامت تک

مسلمانوں کی گردن پر ہے۔ وہ خود مسلمان نہ تھے لیکن اگر نہ ہوتے تو اسلام بھی نہ ہوتا۔

خدا جانے یہ اتنا بڑا حق کفر سے پیدا ہوا ہے یا ضلالت سے؟ لطف یہ ہے کہ اشعار میں

بھی اسی عظمت کا اعتراف ہے۔

باپ بنیادِ اسلام، بیٹا تکمیلِ اسلام!

باپ محافظِ اسلام، بیٹا موت کا مقابل!

باپ ذمہ دارِ اسلام، بیٹا تمام جہاد و دفاع!

باپ ابتداءِ خیر و ہدایت، بیٹا انتہائے بلندی و رفعت۔

کیا اس ہدایت سے مراد غیر اسلام ہے یا ہدایتِ اسلامی کا آغاز کرنے والا انسان

کافر تھا، استغفر اللہ! حضرت ابوطالبؑ کا حق بھی ادا ہو گیا۔ اور ایمان کا اعتراف بھی نہیں کرنا

لے ابوطالب! وہ دونوں میں قحط ہے خشک سال کا اور دودھ ہے ذرا پادے لے ہارشن کا انتظام کر دو۔

آپ نکلتے ایک بچے کو ساتھ لے ہوئے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا آفتاب ابھی بدلیوں سے نکلا ہے اس کے ساتھ کچھ اور بچے بھی تھے۔ خانہ کعبہ کے قریب پہنچے بچے کی پشت کو دیوار کعبہ سے ٹکایا۔ اس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ اشارہ پانا تھا کہ ابر گھرنے لگے پانی برسنے لگا۔ دایاں چپکنے لگیں۔ سبزہ عام ہو گیا شادابی پھیل گئی تھی (یہ واقعہ ہم نے سیرت حلبیہ و منیرہ سے بلا کسی ملشیے کے نقل کر دیا ہے ان دونوں حضرات کا خیال ہے کہ جناب ابوطالب کا ایک قصیدہ میں ہارشن کا ذکر ہے اس واقعہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔) (وابیہیں یستقی الغمام بوجعہ)۔

یہ وہ صفات و کمالات اور آثار و خصوصیات تھے جن کی بنا پر حضرت ابوطالب کو یہ مرتبہ حاصل تھا کہ ہر دل میں ان کی محبت تھی ہر قلب میں ان کی عظمت تھی اور ہر نظر میں ایسی ریاست جس میں اس وقت تک شرکت کی کوئی گنجائش نہ تھی جب تک آپ کے قدم اس زمین پر رہے اور آپ کے دل کی دھڑکن باقی رہے۔ آپ بھی جناب عبدالمطلب کی طرح مسند پر بیٹھتے تھے اور جب رسول اکرم آکر بیٹھ جاتے تو فرماتے تھے "یہ میرا بیٹھا ایک بڑے شرف کا احساس لے کر آتا ہے" سہ

دلائل

"حضرت ابوطالب کے اشعار اس بات کی واضح دلیل ہیں کہ آپ کو رسول اکرم کی رسالت کا علم ہجرت اکرمین کوئی اندھے ذاتی مشاہدات کی بنا پر بعثت سے پہلے ہی ہو چکا تھا۔"

علامہ عبد الواحد السفاہی

(السيرة النبوية ج ۱ ص ۹۹)

لے الخیر ج ۱ ص ۲۶۶، شرح قسطنطینی ج ۲ ص ۲۴۲، الواجب المذہب ج ۱ ص ۱۵۵، خصائص بکر ج ۱ ص ۱۲۴

الطالع ص ۲۴، المجتہ ص ۲۰، بحار ج ۶ ص ۳۸۵، ابوطالب ص ۱۵۵، صحت الحدیث ص ۳ ج ۱ ص ۵۵

لے النبوی ج ۱ ص ۱۵۵، الخلیفہ ج ۱ ص ۳۲، بحار ج ۶ ص ۳۲، اہوان الشیخ ج ۲ ص ۱۵۵

پڑا۔" پانی بھی پی لیا اور اچھو بھی ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیدی نے اپنی پوری حیثیت آخر کے دو شعروں میں واضح کر دی ہے۔!

ابوطالب کے ایمان و عقیدہ کے لئے کیا نقصان ہے۔ اگر حدیدی جیسے افرد تجاہل عارفانہ سے کام لے کر اس کا انکار کر دیں۔ اُن کی بزرگی و جلالت میں کون سا قسم پیدا ہوتا ہے اگر حدیدی اپنے مخصوص اغراض و خواہشات کی بناء پر اس کو مشکوک نہادے!

افتر پردازی اور جعل سازی

مقدمہ کتاب میں ہم اس چور بازاری کی نشاندہی کر چکے ہیں جسے معاویہ نے مسلمانوں کی دولت سے قائم کیا تھا اور جس میں جعلی حدیثیں اور جھوٹی روایتیں بکائی گئیں جس کا مقصد حدیثوں کو وضع کرنا، قرآنی آیات کی من مانی تاویل کرنا اور احکام الہیہ کا مسخ کرنا تھا جس کے مختلف کارہائے نمایاں نے تاریخ کی پیشانی کو داغدار اور داستان عالم کے چہرہ کو سیاہ کر دیا ہے۔

ظاہر ہے کہ اس بازار سے ابوطالب کو وہی حصہ ملنا چاہیے تھا جو قلعہ خور زقو کے معمار کو ملا تھا کہ جب قلعہ تیار ہو گیا تو اسے پشتِ بام سے نیچے پھینک کر ہلاک کر دیا گیا۔ اسلامی داستان نے یہی سلوک حضرت ابوطالب کے ساتھ کیا ہے۔ مختلف افسانے صرف اس لئے گڑھے گئے کہ آپ کی عظمت و جلالت اور آپ کے ایمان و عقیدہ کو بدناما بنایا جائے۔ آپ کے اس جہادِ مسلسل کو ٹھٹھا دیا جائے جس سے رسالت کو روزِ اقل ہی قتل ہو جانے سے بچا لیا تھا۔

ہمارا فریضہ ہے کہ ہم اس مقام پر ان تمام افتر پردازیوں کی طرف ایک اشارہ جو غرض مند اور خمیر فروش لوگوں نے اپنے مقاصد کو حاصل کرنے کے لئے کی ہیں اور جن سے حقیقتاً ابوطالب کا دامن ایمان پاک و پاکیزہ ہے ہم چاہتے ہیں کہ ایسی تمام روایات کو تبصرہ و تنقید کی منزل میں لا کر دیکھیں کہ ان کی صحت کہاں تک ہے اور ان کا پس منظر کیا ہے!

دلائل

”میرے پدر بزرگوار تمام کتابوں کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ میری نسل میں ایک نبی ضرور ہوگا۔ کاش میں اس وقت تک زندہ رہتا تو اس پر ایمان لے آتا۔ خیر اب میری اولاد میں جو بھی رہ جائے اس کا فرض یہی ہے۔“

ابوطالب

ایسا راسخ العقیدہ اور کامل الایمان جس کا قول یہ ہو گیا وہ بھی اپنے ایمان کے لئے کسی دلیل و بہانہ کا محتاج

ہے۔ —؟

اس کے ایمان پر تو اتنے دلائل ہیں جو جدا احصاء سے باہر اور شہد و اعدا سے فوق ہیں۔ ان میں سے ہر دلیل رافع شک اور پرہیز خانہ مثبت مطلب ہے۔

حضرت ابوطالب کے ایمان کی ہر دلیل انسان کو دعوتِ ایمان و عقیدہ اور پیغامِ نبوت و استقلال دے رہی ہے کہ کو بخوبی علم تھا کہ آپ کا بیٹا جو رسولِ منظر ہے جس کا ذکر بابائے کتب ماور میں پڑھا تھا اور جس کی بشارت تمام رسالتوں نے دی ہے پھر آپ کے سامنے ایسے واضح علامات و کرامات بھی تھے جن کو دیکھ کر ایک دشمن بھی بغیر اعتراف کے نہیں رہ سکتا۔

آپ نے بہت سے دلائل تو بابِ زندگی میں ہی دیکھ لئے تھے جن کی طرف حضرت عبدالمطلب ارشاد کیا کرتے تھے اور پھر اب دلیلوں کی کیا کمی تھی جب کہ نبی کریم آپ ہی کے زور سار پر وہ ان چڑھ رہے تھے اب تو ہر ایسا سورج اور چاندی ہوئی تاریکی شب آپ کے لئے ایک علامتِ نبوت تھی۔

اب آپ اپنے پیچھے ہیں ان کالات و خصوصیات کا مشاہدہ کر رہے تھے جو ایک عام انسان میں نہیں ہو سکتے۔ انسانِ دنیا میں آپا ہے اور زندگی کے دن گزار کر جاں بحق ہوتا ہے اس کا ذکر اس طرح مٹ جاتا ہے

جیسے اس نے کبھی اس زمین پر قدم رکھا ہی نہ ہو یا کبھی اس راہ سے گزرا ہی نہ ہو۔

لیکن یہ فرزند ایسے آثار و کمالات ہے جو انسانی تصور کی مثالِ اکبر اور انسانی تخلیق کی تصویرِ اکمل ہے۔ یہ وہ مطابق اصل صورت ہے جس کی بلندی تک طائرِ فک پر واز نہیں کر سکتا اور جس سے کالات و فضائل کے چشمے جاری ہوتے ہیں۔ انھیں بے شمار اور لاتعداد براہین میں ایسے واضح دلائل بھی ہیں جنہیں ایک آدمی انسان بھی محسوس کر سکتا ہے۔ خواہ اس کی عقل کتنی ہی ناقص اور دہن کا ایمان کتنا ہی ضعیف کیوں نہ ہو! چر جائیکہ ابوطالب جیسا کامل القل، راجع الایمان، فائد البصرۃ اور عین الفکر انسان! ہم اس مقام پر صرف چند دلیلوں کو بطور نمونہ پیش کر رہے ہیں تاکہ انھیں سے باقی کا اندازہ بھی کر لیا جائے۔

چشمہ جاری ہونا رسول اکرمؐ کے قبل بعثت کے کرامات میں ایک یہ کرامت ہے کہ آپ جناب ابوطالب کے ساتھ مقامِ ذوالجواز (عزالت سے ایک فرسخ دُور دورِ جاہلیت کا بازار ہے) میں تھے اتفاقاً جناب ابوطالب کو شدید پیاس محسوس ہوئی۔ پانی مطلق نہ تھا۔ آپ نے اپنے پیچھے سے پیاس کی شدت کی شکایت کی۔ حضرت نے زمین پر ٹھوکر ماری اور اس سے ایک چشمہ جاری ہو گیا جیسا جناب ابوطالب نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ آپ میراب ہوئے اور اس کے بعد حضورؐ کی دوسری ٹھوکر سے چشمہ بند ہو گیا۔

کاہن کی زبانی لب کا ایک شخص کاہن تھا۔ جب وہ مکہ میں آیا تو تمام لوگ اپنے اپنے بچوں کو لے کر اس کے پاس گئے تاکہ وہ ان کے مستقبل کی خبریں بتائے۔ انھیں لوگوں میں سے ایک حضرت ابوطالب بھی تھے جو اپنے پیچھے رسول اکرمؐ کو لے کر گئے تھے۔ جب کاہن کی نظر آپ پر پڑی تو سب کو چھوڑ کر آپ ہی کی طرف دیکھنے لگا اور بولا اس بچے کو سامنے لاؤ۔

جناب ابوطالب نے اس کی نظر سے تالا لیا کہ اس کی نگاہ بڑی دور رس ہے چنانچہ آپ نے نظرد سے بچانے کے لئے حضرت کو چھپا دیا، لیکن کاہن اس طرح مضطرب رہا ایک مرتبہ چیخ اٹھا ”اے اس بچے کو لاؤ۔ خدا کی قسم مستقبل میں یہ بڑا با عظمت و با حیثیت ہوگا۔“

ظاہر ہے کہ یہ عظمت و حیثیت کے الفاظ جناب ابوطالب کے لئے نئے نہ تھے۔ آپ کو ابتدا ہی سے معلوم تھا کہ اس بچے کی ایک حیثیت ہوگی اور یہ بھی معلوم تھا کہ اس حیثیت کا کیا مطلب ہے۔

ملاحظہ ہو پہلی آیت : وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا

عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَان
يُرَوِّكُلْ آيَةً لَا يَوْمِنُو أَبْلَاحَتِي إِذَا جَاؤُكَ يَجَادِلُونَكَ
يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ وَهُمْ يَبْهَتُونَ
عَنْهُ وَيَسْأَلُونَ عَنْهُ وَإِنَّ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ
وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى الْخَلْقِ لَوَلَّى تَسَاءُلُهُمْ وَلَا نَكْذِبُ

بِأَيِّتِ رَبِّنَا وَمَا يَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ط

ان تینوں آیتوں میں قرآن کریم نے ان مشرکین کے حالات کی طرف اشارہ کیا ہے جو
رسول اکرم کے بیانات سنتے تھے لیکن ان کو قبول نہیں کرتے تھے۔ گویا کہ ان کے کان بہرے اور
ان کے دلوں پر پردے پڑے ہوئے تھے۔ رسول اکرم سے بحث کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ یہ تمام
آیتیں تو پرانی داستانیں ہیں۔ ان میں جھوٹ اور افترا کے علاوہ اور کیا ہے۔ یہ تھا ان کا انتہائی
کفر اور ان کی آخری گمراہی تھی۔

یہی نہیں بلکہ اس سے بڑھ کر یہ لوگوں کو قرآن سننے سے بھی منع کرتے تھے کہ انہیں اس
بات کا خوف تھا کہ کہیں قرآن کی حیثیت و جلالت ان کے دلوں میں جگہ نہ کر لے یا یہ کہ یہ لوگ
رسول کریم کے اتباع سے رد کئے تھے کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں اور
اس طرح وہ اپنے مقصد میں ناکام رہیں۔ یہ لوگ خود بھی رسول اکرم سے دور بھاگتے تھے
اور یہ فرار درحقیقت نور الہی سے تھا جس کا نتیجہ گمراہی کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے جو واقعی
ہلاکت ہے۔

ایک دن وہ آئے گا جب یہ لوگ جہنم کے کنارے کھڑے کئے جائیں گے فرط مذمت
سے سر جھکا ئے ہوئے۔ غصہ سے اپنے ہونٹ چباتے ہوں گے اور یہ سوچتے ہوں گے کہ کاش

۱۔ زعفرانی نے کشاف ج ۱ ص ۴۷ پر نقل کیا ہے کہ یہ آیت ابو صفیان، ولید، نضر، عقبہ، شیبہ، ابو جہل جیسے
وغیرہ کے لئے نازل ہوئی ہے۔ یہ رسول اکرم کی باتیں سن کر مذاق اڑا دیتے تھے یہی بات بیضاوی ج ۲ ص ۱۱۱
اور مجمع البیان ج ۷ ص ۲ پر موجود ہے۔

ہم نے آیات الہیہ کا انکار نہ کیا ہوتا، کاش ہم دوبارہ واپس کر دیئے جاتے اور دنیا میں جا کر باپنا
بن جاتے۔

ظاہر ہے کہ ان تینوں آیات کا ایک ہی مفہوم ہے۔ سب مشرکین ہی کے طرز عمل ہی کو
بیان کر رہی ہیں اور ان ہی کی خدمت کر رہی ہیں۔ لیکن خدا بڑا کرے تحریف کرنے والوں کا کہ انہوں
نے درمیانی آیت کو اپنی منزل سے ہٹا کر اسے حضرت ابوطالب کی طرف موڑ دیا۔ چنانچہ طبری نے
صفیان ثوری کے حوالے سے حبیب بن ابی ثابت سے اور انہوں نے ایک شخص کے حوالے سے
ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ ان کی رائے میں یہ آیت حضرت ابوطالب کی شان میں نازل ہوئی
ہے کہ وہ لوگوں کو رسول اکرم کی اذیت سے روکتے تھے لیکن خود اسلام سے دور بھاگتے تھے
اس روایت کے سلسلے میں ہمارے حسب ذیل ملاحظات اور مواخذات ملاحظہ ہوں۔

الف ۱۔ اس سلسلہ سند میں ایک صفیان ثوری ہے جس کا کام روایت میں جعل سازی کا تھا
کاذبین کا کاتب اور ضعفاء کا راوی تھا۔ ۱۔

ابن مبارک کہتے ہیں کہ ایک دن صفیان ایک روایت میں خود برد کر رہا تھا دفعتاً مجھ
دیکھ لیا تو شرمگیا۔ کہنے لگا میں اسے آپ کی طرف سے نقل کرتا ہوں۔ ۲۔
ابن معین کا قول ہے کہ صفیان کی روایتیں مثل ہوا کے ہیں۔ ۳۔

ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں نقل کیا ہے کہ صفیان نے فریانی سے نقل کیا ہے کہ
اگر میں روایت کو بعینہ نقل کرنے پر اتر آؤں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ نقل کرنا ہی چھوڑ دوں۔ ۴۔
صفیان کی روایتیں صلت بن دینار از دی سے بھی ہوتی ہیں جس کا بغض علی مشہور

۱۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۲۷ الغدير ج ۸ ص ۳

۲۔ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۱۲۷ - الغدير ج ۸ ص ۳

۳۔ اصناف البطاط ج ۲ دلائل الصدق ج ۱ ص ۳۱۳

۴۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۱۴۷ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۸

۵۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۳۴

۶۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۳۴

توڑا بابرکت ہے جناب عبد المطلب کی عفات ہوئی اور حضرت ابوطالب نے رسول اکرم کی کفالت شروع کی تو برابر اس کرامت کا مشاہدہ کر رہے تھے کہ جب بھی آنحضرت دسترخوان پر بیٹھ جاتے تھے تو کھانا کافی ہو جاتا تھا جسے حضرت ابوطالب اپنے بھائی میں تقسیم کر دیا کرتے تھے۔ آپ کا دستور تھا کہ کھانے کے وقت اس وقت تک بھائی کو روکے رکھتے تھے جب تک آنحضرت آئے نہ جائیں، جب کوئی بچہ دودھ پینا چاہتا تھا تو پہلے پیالہ حضرت کے سامنے پیش کیا جاتا تھا اور جب آپ اس میں سے ٹھنڈا پی لیتے تھے تو باقی بھائی کو دے دیا جاتا تھا اور حضرت ابوطالب فرماتے تھے بیٹا! توڑا بابرکت ہے۔

سفر شام، رسول اکرم پر حضرت ابوطالب کی عافیتیں اور شفقتیں اس حد تک بڑھ گئی تھیں کہ اب دونوں روحمیں ایک نظر آنے لگی تھیں۔ ایسے موقع پر یہ کیونکر ممکن تھا کہ ابوطالب ایک دور دراز سفر کا ارادہ کریں اور نبی کریم کا دل بے قرار نہ ہو۔ چنانچہ آپ کے دل میں اس وقت کے تصورات گردش کرنے لگے جب یہ حصن حصین اور قلعہ محکم سامنے نہ ہوگا، جب تیز و تند ہوائیں چلیں گی اور کوئی محافظ نہ ہوگا، جب محبوب کی شدت، شہین کے احساسات ہوں گے اور کوئی بچانے والا نہ ہوگا۔

آپ دیکھ رہے تھے کہ چچا اپنی سواری کی طرف بڑھ رہے ہیں اور آنکھوں سے بے ساختہ آنسو جاری ہوئے جا رہے تھے۔ شفیق و رزگ نے تئیں کے احساس پر ڈھکے ہوئے آنسوؤں کو دیکھا اور دل تڑپ گیا۔ کان میں جیتے کی آواز آئی۔

”چچا! اب تو مال باپ بھی نہیں ہیں یہ آپ کس پر چھوڑے جا رہے ہیں؟“ ٹپ کر بولے۔
خدا کی قسم اسے ساتھ لے جاؤں گا اب نہ مجھ سے جدا ہوگا اور نہ میں اس سے!“
یہ کہہ کر جیتے کو اپنی سواری پر بٹھایا، قافلہ صحرائیں خطوط معین کرتا ہوا چلا۔ ہواؤں نے خبر سفر چاروں طرف

۱۔ السيرة النبوة ج ۱ ص ۱۵۱، الخلیب جلد ۱ ص ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵

عالم ہے اور اسی لئے ارباب رجال نے اسے مطعون قرار دیا ہے لیکن سفیان بڑے اطمینان سے اس سے روایت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ مجھ سے ابو شعیب نے بیان کیا ہے اس کا نام نہیں لیتا۔ اسی لئے تو شعبہ نے کہا ہے کہ جب سفیان کوئی روایت بغیر نام کے کرے تو مت قبول کرو اس لئے کہ یہ ابو شعیب مجنون کی روایت ہے۔

بعض لوگوں نے سفیان کو شیعہ قرار دیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ تشیع اور یہ روایتیں دو متضاد چیزیں ہیں۔ بھلا یہ ممکن ہے کہ ائمہ اہلبیت کا ماننے والا شیعہ ان کے اخبار و احادیث پر ایمان لائے والا انسان حضرت ابوطالب جیسی با عظمت شخصیت کے بارے میں ایک ایسی مہمل روایت نقل کرے؟ ہرگز نہیں یہ شخص یا تو شیعیت سے خارج ہے یا اس کی یہ روایت غلط ہے علامہ حسن امین عالمی نے ایمان الشیعہ میں اس کے حالات نقل کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ میری نظر میں یہ شخص خراب ہے اس نے مذہب شیعہ کے امام حضرت صادقؑ پر بھی اعتراضات کئے ہیں۔ اگرچہ بعض اسے شیعہ کہتے ہیں اور بعض زیدی۔

ب۔ اس حدیث میں حبیب اور ابن عباس کا درمیان شخص معلوم نہیں ہے اور یہ وہ بات ہے جس سے بڑے بڑے سرسبز راہ کھلتے ہیں اور بڑے بڑے بزرگ رُسا ہو جاتے ہیں۔

ج۔ علامہ امینی دام ظلہ کا کہنا ہے کہ یہ روایت صرف حبیب نے بیان کی ہے اور اس کے بارے میں ابن عیاد اور ابن خزیمہ کی رائے یہ ہے کہ یہ جعل ساز تھا۔

عقلی کا کہنا ہے کہ یہ عطا سے حدیث بیان کرتا ہے لیکن ناقابل قبول ہے۔
آجری نے ابن داؤد سے نقل کیا ہے کہ حبیب نے عاصم بن ضمرہ سے کوئی صحیح روایت بیان نہیں کی۔

۱۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۳۵ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۴۸

۲۔ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۷ - ۱۴۸

۳۔ ج ۲ ص ۱۴۸ - ۱۴۹

۴۔ ج ۲ ص ۱۴۱

۵۔ ج ۲ ص ۱۳۹

۶۔ الغرر المہذوب التہذیب ج ۲ ص ۱۷۹

ابن جعفر خراسانی کا کہنا ہے کہ اگر کسی حدیث کو میں میں خود بھی نقل کر دوں تو یہ دلیل صحت ہے۔

اب آپ خود کریں کہ یہ شخص کس قدر لاپرواہ اور مسخرہ تھا۔

د۔ قرطبی کہتے ہیں کہ یہ آیت تمام کفار کے بارے میں ہے کہ وہ رسول اکرمؐ کے اقبال سے روکتے ہیں اور خود بھی بھاگتے ہیں۔ یہی معنی حق و عکاس سے بھی منقول ہیں۔

علامہ امینی نے نقل کیا ہے کہ طبری، ابن منذر، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ نے علی بن ابی طلحہ اور غنی کے واسطے سے نقل کیا ہے کہ ابن عباس اس آیت کو تمام کفار کے بارے میں جانتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں کہ سب کی رائے میں روکنے کا تعلق رسولؐ یا قرآن سے ہے جس طرح کہ بھاگنے کا تعلق بھی انھیں سے ہے۔

ه۔ علامہ سفیان کے کسی ایک شخص نے بھی ابن عباس سے ایسی روایت نقل نہیں کی پھر ابن عباس کا مسلک یہ ہے کہ یہ معلوم ہو چکا ہے لہذا ان کی طرف نسبت دینا افرار ہے۔
و۔ ہم آیات کے لئے ہیں تو ہمیں یہ صاف نظر آتا ہے کہ ان تینوں آجریوں کا یہ روایت اور مقصد ایسا ہے کہ یہ ذکر ممکن ہے کہ درمیان سے ایک آیت کو

کر کے اسے کسی دوسرے انسان کی شان میں مائل کر دیا جائے۔

ز۔ درمیان آیت کا کسی الگ مقصد کے لئے ثابت کرنا آیت کے ظاہر کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ مفسرین کے قول کی بنا پر آیت میں نبی کا تعلق رسولؐ یا قرآن سے ہے یعنی یہ لوگ رسول کریمؐ کے پاس آنے سے یا قرآن مجید کی آیات سننے سے بچ کر تے اور اور روکتے ہیں۔ حالانکہ اگر ان لوگوں کی تاویل قبول کر لی جائے تو مطلب یہ ہو گا کہ

رسول کریمؐ کو اذیت کرنے سے روکتے ہیں حالانکہ ضمیر کے مریض میں اذیت کا کوئی ذکر نہیں ہے

ح۔ اس تاویل سے بدتر خیال ان غرض مندوں کا ہے جو آیت کو صرف حضرت ابوطالب کی شان میں ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے کہ آیت میں صیغہ جمع کے ہیں اور ایک شخص کے لئے مفرد کے صیغہ استعمال ہوتے ہیں۔ پھر یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ ابوطالبؑ رسول اللہؐ

۱۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۲۶

۲۔ الغرر المہذوب ج ۸ ص ۳۰

کہا۔ "ہرگز نہیں؟ اس کے باپ کو زندہ نہ ہونا چاہیے؟"

فرمایا۔ "ہاں جیتنا ہے۔"

کہا۔ "پھر باپ کہاں ہے؟"

فرمایا۔ "اس وقت انتقال ہو گیا تھا جب یہ بطن مادر میں تھا۔"

بولادہ پہنچ ہے۔ ایسے فوراً واپس لے جاؤ اور یہودیوں کے شر سے بچاؤ۔ خدا کی قسم اگر وہ اسے پہچان لیں گے تو اذیت دیں گے۔ یہ بچہ ایک عظیم انسان بننے والا ہے۔" ملے

رسول اکرمؐ مکہ پہنچ آئے۔ اب وہ پہلی سی زندگی نہیں ہے۔ نیا عالم ہے جدید دنیا ہے جو نظروں میں گھوم رہی ہے۔ اور حضرت ابوطالبؓ کا یہ عالم ہے کہ قدم قدم پر حفاظت کے انتظامات کر رہے ہیں۔ ہر اک ان خبیث فرقہ پرورد سے خطرہ محسوس کر رہے ہیں جو اس شادابی کا شدید دشمن ہے اور اس بچہ کو کھنٹے سے پہلے ہی پتھر مروگے سے ٹکنا کر کر دینا چاہتا ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ تمام خیالات شیخ بطحا کے ذہن سے کسی طرح بھی نہ نکل سکتے تھے لیکن اس کے باوجود آپؐ نے چاہا کہ اپنے ان تصورات کو زلزلے کی پیشانی پر کندہ کر دیا جائے۔ تاکہ آنے والی نسلیں بھی پڑھ لیں اور یہ سوچتے ہی اشعار پڑھنا شروع کر دیں۔

ان ابن اُمّة النبی محمداً
لما تعلق باللزّام رحمتہ
فارقض من حیاتی دمع زارف
راعیۃ فیہ قرابة موصولة
وامرتہ بالسیرین عمومة
سار والابعد طیبة معلومة
عندی یفوق منازل الاولاد
والعیس قد قلصن بالخزواد
مثل الجمال مفرق الافراد
وحفظت فیہ وصیة الاعداد
بیض الوجوه مصالۃ انجاد
فلقد تباعد طیبة المراتد

۱۔ السیرۃ النبویہ ۱۹۱-۱۹۲۔ النبیۃ ص ۹۰-۹۲، الحمیریہ (۱) ص ۱۲۹-۱۳۲، طبری ۲ ص ۲۲-۲۴،

کامل ج ۲ ص ۲۳-۲۴، قصص العرب ج ۱ ص ۹۹-۱۰۰، بحار ج ۶ ص ۵۹-۶۰-۶۱-۱۲۹، ۱۳۰، ابوطالب

ص ۳، علی ہاشم السیرۃ ج ۲ ص ۴۰-۴۱ (اس مقام پر روایات میں اچھا خاصا اختلاف ہے۔ بحار میں یہ واقعہ چند مختلف طریقوں سے نقل ہوا ہے۔ لیکن بہر حال اصل وقت صحیح ہے بزرگوں کا کام تھا قتل کرنا

اور ہلکا کام ہے تحقیق و تفتیش)۔

حتیٰ ان اما القوم بصری حایتوا
لا قوا علی شریک من المرصاد

خبراً و ناخبرہم حدیثاً صادقاً
عنه و رکت معاشر الحسناد

قوم یہوونا قدرا و المادای
ظل الغمام وعن ذی الاکباد

ثار و القتل محمد فناہم
عنه و جاهد الحسن التجمل

فتنی زبیرا من بحیرا فلنشی
فی القوم بعد تجاول و بعیاد

و نہلی درایا فانتھا عن قولہ

مہر ہایرافق امرکہ بر مشاد

"آمنہ کا لال محمدؐ نبی میرے نزدیک اولاد سے زیادہ عزیز اور بہتر ہے۔ جب اس نے ظلم تمام کی تو یلہ جو تمام اہتمام کے میرے دل میں دم پیدا ہو گیا۔

آنکھوں سے آنسو اس طرح جاری ہو گئے جیسے موتی گر رہے ہیں۔

میں نے اس کے بارے میں قربت کا بھی خیال کیا اور اجداد کی وصیت کا بھی۔

اُسے ایسے قائلے کے ساتھ لے چلا جس میں سب سرخرو اور فریادیں بہا رہے تھے

جن کا نقد طرانی تھا۔ اور صاحبانِ عزم کا بھی حال چوتنا ہے

یہاں تک کہ جب مقامِ بصری میں پہنچے تو ایک عالم سے شکات کی۔

جس نے سچی خبر سنائی اور حامدین کی روک تھام کی۔

وہ قوم یہود جن کے جگر آبر کا سیدہ کرنا دیکھ کر غصہ سے آگ بجولہ بن گئے تھے۔

انھوں نے محمدؐ کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا۔ لیکن اس راہب نے ان کو روک دیا اور

یہ بڑا جہاد تھا۔

زبیر و دریس دونوں کو اس بحیرا نے پلٹا دیا۔

جس کا امر مطابق رشد و عمل ہوتا ہے۔

اس کے بعد یہ اشعار زبان پر جاری ہوئے۔

الہ توفی من بعدہم قممۃ

لوقۃ حر الوالدین کرام

۱۔ الغیر ج ۴ ص ۳۴، الج ۶ ص ۱۷۱، اعیان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۷۱-۱۷۲، معجم القبور ج ۱ ص ۱۸۵

تھوڑے تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ۔

سے بھاگتے تھے جب کہ انہوں نے ایک آن کے لئے بھی رسولؐ سے جدائی اختیار نہیں کی تو کیا نصرت و حمایت و دفاع و جہاد ہی کا نام فرار ہے۔ کیا دین کی تردید، اسلام کی اشاعت ہی کو اسلام اور رسول اکرمؐ سے فرار کہتے ہیں؟

ط۔ بہتر یہ ہے کہ ہم اس مقام پر مفسرین کے باقی اقوال بھی نقل کر دیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ یہ آیت کن کن لوگوں کے بارے میں ہے۔ ہمارے اس بیان کا دار و مدار علامہ ابنی کی تحقیقات پر ہے۔ اور وہ نہایت ہی معتبر اور امین عالم ہیں۔

امام رازیؒ نے اپنی تفسیر میں دو قول نقل کئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ آیت کفار و مشرکین کے بارے میں ہے اور دوسرے یہ کہ ابوطالبؓ کے بارے میں ہے اور پھر فرمایا ہے کہ پہلا قول ہی صحیح ہے اور اس کی دو دلیل ہیں:-

(۱) آیات کے تسلسل میں مذمت پائی جاتی ہے لہذا اس آیت میں بھی مذمت ہونی چاہیے اور ظاہر ہے کہ ابوطالبؓ کا رسول اکرمؐ کو اذیت کرنے سے روکنا کوئی مذموم کام نہیں ہے لہذا وہ مراد نہیں ہیں۔

(۲) اس آیت کے بعد بیان ہوا ہے کہ یہ لوگ اس عمل سے ہلاک ہو رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ نبی کی حفاظت و حمایت موجب ہلاکت و تباہی نہیں ہو سکتی۔ پھر اگر یہ کہا جائے کہ ہلاکت کا تعلق دوسرے فقرہ سے ہے یعنی چونکہ یہ دین نبی سے بھاگتے ہیں اس لئے ہلاک ہو رہے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس جملہ کا ظاہر یہ ہے کہ اس کلمہ کا تعلق پورے کلام سابق سے ہے نہ کہ صرف ایک فقرہ سے جیسا کہ ہم خود بھی استعمال کرتے ہیں کہ فلاں شخص فلاں شے سے بھاگتا ہے اور نفرت کرتا ہے۔ حالانکہ اس میں اُسی کا نقصان ہے ظاہر ہے کہ اس جملہ میں نقصان کا تعلق بھاگنے اور نفرت کرنے دونوں سے ہے۔

ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر ج ۲ ص ۱۳۷ پر پہلے قول کو ابن حنفیہ، قتادہ، مجاہد اور ضحاک سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قول صحیح ہے اور یہی ابن جریر کا بھی مسلک ہے نسفی نے تفسیر خازن کے حاشیہ پر ج ۱ ص ۱ میں لکھا ہے کہ قول اول صحیح ہے یہ اور بات ہے کہ لوگوں نے ابوطالبؓ کو بھی مراد لیا ہے۔

زحشری نے کشاف ج ۱ ص ۱۱۸ اور شوکانی نے اپنی تفسیر ج ۲ ص ۱۳۷ پر قول

اول کو نقل کر کے قول ثانی کو ضعیف قرار دیا ہے۔

بعض لوگوں نے اس آیت کو رسول اکرمؐ کے ہر چچا کے لئے بیان کیا ہے مگر یہ سب بظاہر ساتھ تھے لیکن باطناً مخالف تھے۔

ظاہر ہے کہ انھیں اعمام میں سے حضرت حمزہ اور عباس بھی ہیں۔ اب اگر حمزہ و عباس کا یہ انجام تصور کیا جاسکتا ہے جو آیت نے بیان کیا ہے تو پھر آگے جائے دم زدن نہیں ہے میری نظر میں یہ قول بھی اس قول سے زیادہ تعجب خیز نہیں ہے جس میں علیؓ و عباسؓ کو جیسی فرض کیا گیا ہے۔ استغفر اللہ!

ی۔ ان تمام قرآن سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس روایت کا پس منظر کیا تھا؟ اور اس غلط تادل کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ بھلا یہ کیونکر ممکن تھا کہ کفار و مشرکین کے سلسلے کی آیت اس مومن اول پر منطبق ہو جاتی جس کے ایمان کا بل پر رسول اکرمؐ کے احادیث ائمہ اطہارؑ کے ارشادات اور صحابہ کرامؓ کے اقوال، عطاء فکر کے بیانات اور خود حضرت ابوطالبؓ کے قصائد اور خطبہ شہادت دے رہے ہیں کہ سند سوا کن نبی اور معنویت برہم کن شیرازہ قرآن ہے انھیں اسباب کی بنیاد پر ہر مسلمان کا فرض ہے کہ ایسی روایات کو درخور اعتناء نہ سمجھے۔ ان کا منشاء و مصدر ایسے ہی اشخاص ہیں جو ابھی ابھی حضرت علیؓ و حضرت عباسؓ کے ناری ہونے کی شہادت دے چکے ہیں۔ استغفر اللہ!

آیت نمبر ۲ و ۳:

(۱) مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا

أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ

(۲) أَنْكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝

پہلی آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی کو مشرکین کے لئے استغفار کرنے کا حق نہیں ہے۔

لہ الغدير ج ۸ ص ۷

۷۵ اسباب النزول ص ۹۸ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۳۷

يا حَمْدُ لِمَا اِنْ شَدَّتْ مِطْبَقِي بِرَحْلِي وَقَدْ وَدَعْتُ لِسْلَامَ
بِكِي حَزَنًا وَالْعَيْسَ قَدْ فَصَلَتْ بِنَا وَاخَذَتْ بِالْكَفَيْنِ فَضْلَ زَمَامِ

ذِكْرُ ابَاهُ ثُمَّ ذِكْرُ عِبْرَةِ

تَجْوِيذِ مِنَ الْعَيْنَيْنِ ذَلَالِ سَجَامِ

"کیا تم نے نہیں دیکھا کہ میں نے ایک آزاد منشی محرم انسان یعنی محمدؐ کے بارے میں یہ طے کر لیا تھا کہ اسے چھوڑ جاؤں بلکہ اسے وداع بھی کر دیتا تھا لیکن جب اس نے گریہ شروع کر دیا اور دامنہ رک لیا تو میں نے بھی اس کے باپ کو یاد کر کے رونا شروع کر دیا۔"

اس کے بعد دیر کے راہب کے واقعے کو نظم فرماتے ہیں۔ اور اس قصے کو بھی نقل کرتے ہیں جب راہب نے یہودیوں کے ملاؤ کو روک دیا تھا۔

فَحَاوُ اَوْ قَدْ هُمُ اَوْتَلَتْ مَحْمَدًا
بِحَاوِيلِهِ النُّورَ اَوْ حَتَّى تَهْرَقُوا
اَبْتَعُونَ قَتْلًا لِلنَّبِيِّ مَحْمَدٍ
وَ اِنَّ الَّذِي نَخَّرَكَ مِنْهُ مَانِعٌ
فَرَدَّ هَمَّ مَعْنَهُ بِحَسَنِ خَصَامِ
وَقَالَ لَهُ رَسَمٌ اَشَدَّ مَرَامِ
خَصَصَ عَلَيَّ شَوْمَ بَطُولِ اَنَامِ
سَيَكْفِيهِ مِنْكُمْ كَيْدُ كُلِّ طَعَامِ

فَذَلِكَ مِنْ اَعْلَامِهِ وَبَيَانِهِ

وَلَيْسَ نَهَارٌ وَاضِحٌ كَقَطْرِ لَامِ

"یہ یہودی قتل محمدؐ کا ارادہ کر کے آئے تھے لیکن پھر نے بڑے انداز سے رد کر دیا انھیں تو ریت کی تاویل بنائی یہاں تک کہ انھیں یقین ہو گیا اور کہا کہ تمہارا ارادہ بہت بڑا تھا کیا تم محمدؐ کو قتل کر کے ہمیشہ کے لئے مخوس بنا چاہتے ہو اس کے پاس ایک ایسا مانع موجود ہے جو اسے تمہارے مکر سے بچالے گا پس اس کے علامات نے نشاناً ہی اور ظاہر ہے کہ واضح درویشانِ دل کسی رات کے ش نہیں ہوتا ہے۔

اس سے زیادہ اس واقعے میں تفصیلات کی ضرورت نہیں ہے۔

پچ بتائیے کیا ان تمام مناظر و مظاہر کرامات و علامات کے بعد بھی یہ شک ہو سکتا ہے

کہ جناب ابو طالب ان امور کی طرف متوجہ نہ رہے ہوں گے؟ اور انھوں نے ان علامتوں کو عین نظروں سے نہ دیکھا ہو گا۔ جبکہ ان میں سے ہر علامت ایک انوکھی صورت رکھتی تھی اور ہر کرامت پورے معاشرے سے ممتاز و جدا گانہ حیثیت کی مالک تھی!

کیا یہ بات قابل التفات نہ تھی کہ کاہنِ مکہ کے سلاسنے سے تمام بچے گزر گئے اور اس نے دودھ لفظوں میں ٹال دیا۔ لیکن رسولِ عربیؐ کو اہتمام و اصرار کے ساتھ واپس بلایا اور جب اس کی آواز صد الصبحؐ ہونے لگی تو اس آواز کے ساتھ ایک جملہ کا اور اضافہ کر دیا تاکہ آئے والا مستقل اس کی شرح کرے اور تاریخ اسے اپنے دامن میں نمایاں جگہ دے۔ وہ کون سا جملہ تھا۔ "خدا کی تسم" اس کی ایک عظمت و حیثیت ہو گی۔

کیا یہ بات جاذبِ نظر نہ تھی کہ وہ پھر آجس نے کسی قافلہ کی طرف نظر اٹھا کر نہ دیکھا ہو وہ اتنے اہتمام سے پورے قافلے کی دعوت کرے اور پھر ایسی گفتگو کرے جو نبوت پر برہانِ قاطع اور رسالت پر دلیل واضح ہو۔

یہ محمدؐ کو اپنا بیٹا کہیں اور وہ نہایت ہی باوقار اور متین لہجہ میں جواب دے کہ تم باپ نہیں ہو سکتے اس کے باپ کو زندہ نہ ہونا چاہیے۔ پھر یہودیوں کے خطرہ کا اظہار ان لفظوں میں کرے کہ اس بچے کی آئندہ ایک خاص حیثیت ہو گی۔

حقیقت یہ ہے کہ یہی وہ دلائل و براہین ہیں جن میں نہ شک کی گنجائش ہے اور نہ شبہ کا گور۔

ان تمام باتوں کے ساتھ وہ کلمات بھی قابلِ غور ہیں جو اپنے پدرِ بزرگوار سے منا کرتے تھے جن میں اس بچے کی برکت کا مسلسل اعلان تھا۔ جس برکت کا یہ عام تھا کہ جس طرف پر ہاتھ لگادے اس سے ایک جماعت میر ہو جائے جس زمین پر ٹھوکر مار دے ایک صاف و شفاف چشمہ اُبھل پڑے جس طرف چل پڑے ابرِ مشایعت کے ساتھ چلے جس جگہ بیٹھ جائے درخت کے پتے چتر شاہی کا کام کریں؟ اگر یہ برکت نہیں ہے تو پھر برکت کیا چیز ہے؟

اس کے علاوہ اس بچے میں کچھ نفسانی صفات و کمالات بھی ہیں، کلام میں صداقت، افعال میں رفعت، اخلاق میں بلندی، آثار میں جمال و جلال، گفتگو میں حلاوت، زبان میں فصاحت جیسے اوصاف و خصائل جمع لگائے ہوئے ہیں اور وہ بھی اس بچے میں جو ابھی عمر کی دوسری دہائی کی منزلوں سے گزر رہا ہے جب کہ ان اوصاف کا اجتماع پورے شہر بلکہ پورے عالمِ عربیت کے کسی ایک فرد میں نظر نہیں آتا تھا

خواہ وہ کہتے ہی عزیز قریب کیوں نہ ہوں اس لئے کہ وہ جہتی ہیں۔
دوسری آیت کا مطلب یہ ہے کہ نبی اپنے پاس سے کسی کی ہدایت نہیں کر سکتا ہے۔ یہ
تو صرف اللہ کا کام ہے وہ ہی بہتر جانتا ہے۔

ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ خواہش پرست لڑاؤ نے ان آیتوں کو حضرت ابوطالب پر کس
طرح منطبق کیا ہے اس لئے زیادہ مناسب ہے کہ ان تمام اقوال کو نقل کر دیں جو اس سلسلے میں سامنے
آتے ہیں۔

۱۔ اسحق بن ابراہیم نے عبد الرزاق، معمر، زہری، سعید بن المسیب کے واسطے سے نقل کیا ہے
کہ جب ابوطالب کا وقت وفات آیا تو رسول اکرم ﷺ تشریف لائے۔ ابو جہل بھی وہاں پہنچا
تھا۔ عبد اللہ بن امیہ بھی حاضر تھا۔ آنحضرت نے فرمایا: چچا کلمہ پڑھو تا کہ یہ قیامت
آئے۔ ابو جہل اور عبد اللہ نے کہا: دیکھو ابوطالب! اب اللہ کے دین کو نہ چھوڑنا۔ رسول اکرم
نے فرمایا: اللہ کی قسم! تم لوگوں کو اللہ کی طرف سے
وفات نہ ملے گی۔

۲۔ ابی الیمان نے شعب زہری، سعید بن المسیب کے واسطے سے مسیب سے نقل کیا ہے
کہ جب ابوطالب کا وقت آخر آیا تو رسول اکرم ﷺ تشریف لائے۔ اتفاقاً وہاں ابو جہل اور
ابن امیہ بھی موجود تھا۔ حضرت نے چچا سے فرمایا: چچا کلمہ پڑھو تا کہ قیامت میں اللہ کے سامنے
پیش کر سکو۔ دونوں بواپڑے دیکھو عبد المطلب کے دین سے اعراض نہ کرنا۔ پھر تو آنحضرت اپنی
فرمائش کرتے رہے اور یہ دونوں اپنی سی کہتے رہے۔ یہاں تک کہ ابوطالب نے کچھ دیا کہ ہم
عبد المطلب کے دین پر ہیں۔ اور کلمہ نہیں پڑھا۔ حضرت نے استغفار کا قصد کیا تو آیت نازل ہو گئی۔
پھر اللہ نے تسلی دی کہ تم خود کسی کو ہدایت نہیں کر سکتے۔ یہ صرف ہمارا کام ہے۔

۳۔ حرط بن یحییٰ التجیبی نے عبد اللہ بن وہب، یونس، ابن شہاب، سعید کے واسطے سے
مسیب سے یہ روایت نقل کی ہے۔

۴۔ محمد بن عبادہ اور ابن ابی عمر نے مروان بن زید بن کیاں، ابی حازم کے واسطے سے ابو ہریرہ
سے نقل کیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ابوطالب سے وقت وفات کلمہ پڑھنے کے لئے کہا تو
آیت اتری۔ تم کسی کی ہدایت نہیں کر سکتے۔

۵۔ محمد بن حاتم بن میمون نے یحییٰ بن سعید، زید بن کیاں، ابی حازم اشجعی کے واسطے
سے ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت نے ابوطالب سے کلمہ پڑھنے کے لئے کہا تو
انھوں نے جواب دیا کہ اگر قریش کی اس ملامت کا خوف نہ ہوتا کہ موت سے ڈر گئے تو تمہارا
دل خوش کر دیتا۔ اس پر آیت اتری۔
لے رسول! ہدایت تمہارے بس کی نہیں ہے۔

پہلی تین حدیثوں کے رواۃ

(۱)

اس مقام پر ہمارے حسب ذیل ملاحظات مواخذات ہیں
حدیث اول:-

الف:- ان راویوں میں ایک اسحق بن ابراہیم ہے جس کا مکمل نام درج نہیں کیا گیا۔ خدا جانے
یہ اسحق ضعیف ہے یا وہ ہے جس کا استاد ہی ساقط ہے یا وہ ہے جو غیر معتبر ہے یا وہ ہے

۱۔ مسلم ج ۱ ص ۱۰
۲۔ مسلم ج ۱ ص ۱۰
۳۔ مسلم ج ۱ ص ۱۰

ترویج

الوطالب جیسے قلیل المال اور کثیر العیال شخص پر ایک وقت ایسا بھی آگیا جب اس بات پر مجبور ہو گئے کہ اپنے بھتیجے کو کسی عمل پر معین کریں تاکہ وہ اس سے کچھ کسب کر سکے اور ضروریات زندگی پونہ کئے جاسکیں۔ پھر آپ کے ذہن میں یہ بھی تھا کہ ایسے روشن مستقبل والے انسان کو دوسرے پر بار بار معاشرہ سے پوشیدہ نہیں رہنا چاہیے۔

چنانچہ آپ نے دیکھا کہ سب سے بہتر کاروبار تجارت ہے اس لئے کہ یہ ہمہ اپنے صفات و کمالات کی درجہ سے اس درجہ پر فائز ہے کہ اگر یہ تجارت کرنے لگا تو سارا مکتہ اسی کو اپنا عامل بنانے کی فکر کرے گا۔ اور اس طرح آمدنی میں اضافہ ہو جائے گا۔

ادھر یہ گفتگو ہوئی اور ادھر حضرت خدیجہ کو یہ خبر لگ گئی۔ عرصے سے دل میں تمنا تھی کہ ایسے ہی صادق و امین کو عامل بنایا جائے۔ آج یہ مُرلو بڑی اور فوراً آدمی بھیج دیا۔ معاملہ طے ہو گیا۔ حضرت گئے اور کامیاب پلے۔ خدیجہ کے دل میں گھر بن گیا۔ اور انھیں یہ نیکو لائق ہو گئی کہ اس جوان کو اپنی زندگی بھر کا شریک کار بنالیا جائے۔ عالم عربیت میں حسن و جمال، اخلاق و آداب، صداقت و امانت اور بلند کرداری میں اس جیسا کوئی نہیں ہے۔

حضرت خدیجہ نے جس وقت سے اپنے غلام میرہ سے وہ حالات سننے جو رات و شام میں پیش آئے تھے اسی وقت سے انھوں نے اپنے دل میں یہ ٹھان لی تھی کہ اس کے علاوہ کسی اور کو شریک زندگی نہ بنائیں گی۔

لیکن اس کی کیا صورت ہو؟ یہ مفقود کس طرح حاصل ہو؟ رسوم و رواج چار طرف صبرِ راہ میں

یہ پتھر دہتا تو تھا اسی پست ماحول اور انحطاط پذیر معاشرہ میں لیکن نہ ان کے علامات سے متاثر تھا اور نہ ان کی خصلتوں میں حصہ لیتا تھا۔

پھر یہ کمالات و خصائص وہ تھے جن کا مشاہدہ صرف حضرت ابوطالب سے مخصوص نہ تھا بلکہ انھیں پورا مکتہ دیکھ رہا تھا۔ اسی لئے سب صادق و امین کہتے تھے، حکم بنا کر فیصلے کرتے تھے۔ باتوں پر اقبال کرتے تھے اور و امرواحکام کی اطاعت کرتے تھے۔

جس کا علم ذہبی کو نہیں ہے یا وہ ہے جسے دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے یا وہ ہے جسے ابن عدی اور ازدی نے واضح حدیث اور کاذب قرار دیا ہے یا وہ ہے جسے حاکم نے غیر قوی اور ضعیف کہا ہے یا وہ ہے جسے دارقطنی نے غیر قوی، نسائی نے غیر ثقہ، ابوداؤد نے لاشئ محض، محمد بن عوف طائی نے کاذب قرار دیا ہے یا پھر وہ ہے جس کی احادیث منکر اور ناقابل عمل ہیں۔

شاید یہ اسحق بن ابراہیم دبری ہے جو عبد الرزاق کا ساتھی تھا جس کو ذہبی نے صاحب حدیث نہیں تسلیم کیا ہے۔ بلکہ بعض منکر حدیثوں کا راوی بھی قرار دیا ہے۔ اب خدا جانے یہ روایت اس کی ذاتی ہے یا اسی عبد الرزاق سے ماخوذ ہے جس کا ذکر ذہبی نے کیا ہے۔ صاحب شیخ الاطبع کی نظر میں اس سے مراد اسحق بن ابراہیم راہویہ ہے۔ جس کے بارے میں ذہبی کا خیال ہے کہ ابو عبیدہ آجری نے ابوداؤد سے نقل کیا ہے کہ اسحق بن راہویہ اپنی موت سے پانچ ہینے پہلے ہی متغیر ہو گیا تھا۔ اسی لئے میں نے اس کے روایات کو رد کیا ہے۔ ابراہیم حجاج سے اس کی روایت کا ذکر کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ وہ آخر میں گڑبڑ ہو گیا تھا۔ اس کے بعد اس کے منکر احادیث کا تذکرہ کیا ہے۔

لیکن میری نظر میں اس سے مراد دبری ہی ہے اس لئے کہ وہ عبد الرزاق کا مصاحب تھا اور یہ روایت بھی عبد الرزاق ہی سے ہے۔
ب۔ اس کے بعد عبد الرزاق کا ذکر آتا ہے۔ یہ کون ہے؟ شاید عبد الرزاق بن عمر النخعی ہو، جو ضعیف، غیر معتبر، منکر الحدیث تھا اور بقول دارقطنی اس کی کتاب بھی ضائع ہو گئی تھی۔ بلکہ بقول ابوسہر جب ذہبی کی روایات کی کتاب کم ہو گئی تو اس نے اپنے پاس سے دوسری روایتیں شروع کر دیں۔

۱۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۶۸، ۸۴

۲۔ میزان ج ۱ ص ۸۵

۳۔ شیخ الاطبع ص ۸۰

۴۔ میزان ج ۱ ص ۸۶

۵۔ میزان ج ۱ ص ۱۲۶

اس کی شخصیت کے متعلق ذہبی کا قول ہے کہ اس کے احادیث منکرات ہیں بلکہ یہ وہ شخص ہے جس نے معمر بن راشد سے دس ہزار روایتیں نقل کی ہیں۔
ج۔ اس کے بعد معمر کا ذکر ہے جو کذاب مجہول اور راوی منکرات کے علاوہ کوئی اور نہیں ہے شلیلہ یہ وہی ابن راث ہے جس کے بارے میں ذہبی کا قول ہے کہ اس کے اہام مشہور ہیں اور ابوحاتم کا قول ہے کہ بصرہ کے اس کے تمام روایات مشکوک ہیں۔ خود عبد الرزاق نے کہا ہے کہ میں نے اس سے کئی ہزار حدیثیں نقل کی ہیں۔

ماشاء اللہ یہ تیرمقداد۔ خدا اور بھی زیادہ کرے اور مبارک بھی کرے
فرمائیے! اس سلسلے میں کوئی معقول آدمی بھی نظر آیا۔ یا سب کے سب.....!

(۲)

حدیث ثانی

الف۔ اس سلسلہ سند میں ایک ابی الیمان ہے جس کی ایک ہی حدیث ہے اور وہ بھی غیر مستند!
ب۔ دوسرا شعیب ہے جس نام کے سب کذاب، ضعیف، راوی منکرات اور مجہول وغیرہ ہیں۔

(۳)

ان دونوں حدیثوں کا سلسلہ ذہبی پر اگر مل جاتا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس ذہبی کی روایات کو کس طرح قبول کر دیں جب کہ اس کی بیان کردہ وہ حدیث بھی ہے جس میں حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ کے جہنمی اور بے دین ہونے کا تذکرہ ہے کیا ایسے بذنفس، بدطینت اور ذلیل آدمی کی روایت ابوطالبؑ کے بارے میں قبول ہو سکتی ہے جو امیر المومنینؑ پر اتنا بڑا ہمتان عظیم دکھاتا ہے؟ اس کی بے دینی کے اسباب بالکل واضح ہیں اور حضرت ابوطالبؑ کے بارے میں اس شخص سے اس سے زیادہ کوئی اور توقع نہیں ہو سکتی اس کے تیسرے نام کا نشانہ خود حضرت علیؑ ہیں اور حضرت ابوطالبؑ تو انھیں کے والد ماجد ہیں!

۱۔ میزان جلد ۱ ص ۱۸۸۔ الفہر ج ۵ ص ۳۵۳ (عبد الرزاق عثمان کی بھی توہین کیا کرتا تھا)

۲۔ شیخ الاطبع ص ۷۰

۳۔ میزان ج ۳ ص ۱۸۸

۴۔ میزان ج ۲ ص ۱۸۸

مقصد بآری کی کوئی سبیل نظر نہیں آ رہی ہے۔ تقاضا یہ ہے کہ پیغام مرد کی طرف سے آنے، عورت کو ہاتھ نہیں بڑھانا چاہیے۔ لیکن کیا حضرت خدیجہ بھی اس رواج کے سلسلے میں سرخ کر دیں اور اپنی امیدوں اور آرزوؤں کو برباد ہونے میں یا ایک انقلابی قدم اٹھالیں کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ محمدؐ کسی دوسرے کی قسمت میں پڑ جائیں اور ساری زندگی کی تمت یں پامال ہو کر رہ جائیں۔

کافی غور و خوض کے بعد آپ نے یہ حل نکالا کہ خود ہی پیغام بھی دیں اور رسم و رواج کی مخالفت بھی نہ ہونے پائے چنانچہ آپ نے نفیسہ بنت منیسہ کو چپکے سے صبح دیا کہ وہ حضرت سے اس موقع پر گفتگو کریں اور ان کے سلسلے میں خدیجہ کا خیال ظاہر کریں شاید کوئی امید انرا اور تشفی بخش جواب مل سکے۔ ابھی نفیسہ اور آنحضرتؐ کی گفتگو تمام نہ ہوئی تھی کہ نفیسہ نے حضرت خدیجہ کو خوش خبری سنائی کہ آپ کا پیغام کامیاب ہو گیا۔ ادھر حضرتؐ چچا کے پاس پہنچے اور انھیں یہ مبارک خبر سنائی۔

محفل عقد منعقد ہوئی۔ امام قریشؐ سردار عرب حضرت ابوطالبؑ نے خطبہ پڑھا شروع کیا۔

الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم و نبيع اسمعيل
و ضئضئ معد و عنصر مضر و جعلنا حضنة بيته و سواش
حرمة و جعل لنا بيتا محجورا و حرما و امانا و جعلنا احكام الناس
ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن ان يبرجل
الارحم به شرفا و نبلا و فضلا و عقلا فان كان في المال قل
فان المال ظل زائل و امر حائل و عارية مترجعة و محمد
قد عرفتم قرابته و قد خطب نذير جنة بنت خويلد و
بذل بها ما آجله كذا و هـ و الله بعد هذا له نيا و عظيم
و خطر جليل جسيم۔

شکر ہے اس معبود کا جس نے میں ابراہیمؑ کی ذریت اسمعیلؑ کی نسل مود کا مود ان
مضر کا جو ہر کعبہ کا نگران اور حرم کا محافظ بنایا ہے، حرم و کعبہ کو ہمارے حوالے کر کے

۱۔ السيرة النبوية ج ۱ ص ۱۶۱، الخطبة ج ۱ ص ۱۶۵، فاطمہ بنت محمدؐ، شرح التبیح ج ۶ ص ۳۱۴، ابوطالب ص ۱
الحجۃ ص ۳، البلد ج ۶ ص ۱۲۵، تذکرۃ النواصی ص ۳۱۲، الخدیجہ ج ۱ ص ۲۷، ۱۔ مجلۃ القرآن باقانی ص ۲۳،
ایمان الشیعہ ج ۲۹ ص ۱۳۷، کمال ج ۳ ص ۷۷۷ وغیرہ۔

پہلے تمام لوگوں کو کھانا کھلائے جائے یاد رکھو کہ یہ میرا بیعتی محمدؐ شرافت و نجابت، فضل و عقل کے
اقبلہ سے تمام دنیا سے بہتر ہے۔ یہ اگرچہ مالی اعتبار سے کمزور ہے لیکن مال کیا چیز ہے
ایک ڈھلتا ہوا ساریہ، ایک پٹا کھائی ہوئی شے، ایک واپس ہو جانے والی عاریت، تم لوگ
محمدؐ کی قرابت سے واقف ہو، اب انھوں نے خدیجہ بنت خویلد کو پیغام دے دیا ہے
اور ہر مقرر کیا ہے یاد رکھو ان سب باتوں کے علاوہ محمدؐ بڑا جلیل القدر اور عظیم المرتبت
انسان ہے۔

اس خطبہ میں دو باتیں نمایاں طور پر نظر آ رہی ہیں۔

پہلے تو اس خطبہ کا آغاز ہی اس خدا کی حمد سے کیا گیا ہے جس نے انھیں ابراہیمؑ کی نسل اور اسمعیلؑ
کی ذریت میں سے قرار دیا ہے کہ نہ بت پرستی قریب آنے پائی نہ جاہلیت کو راستہ ملا، سارا خاندان پورا
سلسلہ ابتداء میں نور اول سے متصل اور آخر میں بقائے دوام سے مکناز ابتداء و انتہا دونوں شریعت
ہی شریعت اور اسلام ہی اسلام!

۔ یہی وہ صفت تھی جس نے اس حرم کا نگران بنادیا جس کو خلیل خدا نے تیر کیا تھا اور جس نے سارے
عالم کی حکومت دے دی۔

لیکن یہ تمام باتیں حضرت ابوطالبؑ کی نظر میں صرف ایک مقدمہ کی حیثیت رکھتی تھیں۔ آپ نے فوراً
بیعتیہ کی معنویت پر روشنی ڈالتا شروع کر دی، یہ میزان معنویت میں سب سے گراں قدر اور مستقبل میں سب سے
زیادہ عظیم الشان اور جلیل القدر ہے۔

یہ شان یہ قدر کیا ہے؟ یہی ناکہ یہ جو ان رسالت کا بار اٹھائے گا، پادشہیت بشر کا بوجھ سنبھالے گا
نبوت کے صفحات پر سنہری اور روپہلی تحریریں ثبت کئے گا۔ گویا کہ حضرت ابوطالبؑ اس مستقبل کو دیکھ رہے
جس پر کسی کو بھی نظر نہیں تھی اور اس طرح پورے معاشرے کو اس غفلت کا عادی بنانا چاہتے تھے جو عقرب
پورے جاہ و جلال کے ساتھ ظاہر ہوگی ایسا نہ ہو کہ یہ لوگ غفلت میں رہ جائیں اور نور جلالت ان کی نگاہوں
کو خیرہ کر دے!

ہمیں اس تذکرہ کی ضرورت نہیں ہے کہ یہ جعل ساز تھا۔ اس لئے کہ علی و عباس کے معاملہ میں اس کی روایت جعل سازی کا اعلیٰ ثبوت ہے البتہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر اس نکتہ کی طرف اشارہ کر دیا جائے کہ عبدالرزاق اور معمر نے اس روایت میں زہری کا ساتھ دے دیا ہے۔ لیکن زہری بے ایمانی اور بے دینی کی اس منزل پر تھا کہ یہ لوگ آخر تک اس کا ساتھ نہ دے سکے۔ عاجز اگر راستے سے الگ ہو گئے۔ چنانچہ عبدالرزاق نے معمر سے نقل کیا ہے کہ زہری کے پاس عروہ کی دو روایتیں علی کے بارے میں تھیں۔ میں نے اس سے ان کے بارے میں سوال کیا تو اس نے جواب دیا کہ تم سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ بہر حال ان روایتوں کو تو خدا جانتے البتہ ہاشم کے بارے میں زہری اور عروہ پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔^{۱۲}

اس مقام پر زہری کا ایک واقعہ اور بھی ملتا ہے۔ اور وہ یہ کہ ایک شخص مدینہ کی مسجد میں آیا۔ کیا دیکھا کہ زہری اور عروہ بن زبیر حضرت علیؑ کا تذکرہ کر رہے ہیں اور ان کی خدمت کے پہنچے ہیں اس نے اس بات کی اطلاع امام زین العابدینؑ کو دی۔ آپ تشریف لائے اور فرمایا اے عروہ تو وہی ہے جس کے باپ نے میرے والد سے مقدمہ بازی کی اور آخر کار ہار گیا اور اے زہری اگر تو مگ میں ہوتا تو تجھے تیرے باپ کا گھر بھی دکھا دیتا۔^{۱۳}

(۲)

حدیث ثالث :

الف۔ حرط بن یحییٰ التجیبی۔ یہ انوکھی حدیثوں کا راوی تھا۔ ابو حاتم نے اسے قابل استدلال نہیں سمجھا۔ عبداللہ بن محمد فرماؤں نے اسے ضعیف قرار دیا ہے لہٰذا مشہور ہے کہ اس کے پاس ابن وہب کی تمام روایتیں، علاوہ دو کے محفوظ تھیں۔

ب۔ تعجب یہ ہے کہ ابن وہب کے بارے میں تاریخ میں ہے کہ اس کے پاس ایک لاکھ ۲۰ ہزار حدیثیں تھیں جن میں حرط نے محفوظ کیا تھا، صرف دو کو چھوڑ دیا تھا۔ امام احمد بن حنبل سے اس کی روایات کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ان کا قبول کرنا مناسب نہیں ہے۔^{۱۴}

۱۲ شرح النہج ج ۱ ص ۳۵۸

۱۳ المیزان ج ۱ ص ۲۱۹

۱۴ المیزان ج ۳ ص ۳۶۰

۱۵ شرح النہج ج ۱ ص ۳۶۱

۱۶ المیزان جلد ۲ ص ۸۶۰

کیا ناقابل قبول ہونا اور سوالا کھ روایات کا تنہا راوی ہونا اس کی کمزوری کے لئے کافی نہیں ہے۔ آخر اتنی دافر مقدمہ کہیں سے آئی؟ اب تو ضرورت اس بات کی ہے کہ مسلسل روایتیں گڑھقا رہے تاکہ یہ مقدار پوری ہو جائے اور اپنے دعوے کا بھرم وہ جائے۔

ج : بونس کا بھی پتہ نہیں ہے کہ یہ کون ہے؟ اس نام کے سب ہی کاذب، بد بخت منکر الحدیث بلکہ کذب لقب کے مالک ہیں۔^{۱۵}

د : ابن شہاب کی تو رجال میں خبر ہی نہیں ہے کہ یہ کیا چیز ہے اور کہاں ملتی ہے۔؟

(۵)

ان تینوں حدیثوں کا سلسلہ سعید ابن مسیب اور اس کے باپ پر اگر مل جاتا ہے۔^{۱۶}

الف ہم اس روایت کو اس لئے قبول نہیں کر سکتے کہ اس سعید کے بارے میں بے حد اختلاف ہے کسی نے اس کی تعریف کی ہے اور کسی نے مذمت۔ ابن ابی الحدید نے اسے دشمنان علیؑ میں شمار کیا ہے اور مشکوک فیہ قرار دیا ہے۔

ظاہر ہے کہ دشمن علیؑ نبض رسول اکرمؐ منافق ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی روایت قابل قبول نہیں ہو سکتی۔ چہ جائیکہ اگر روایت بھی حضرت علیؑ ہی کے والد ماجد کے بارے میں ہو ہم اس مقام پر سعید کی اس گفتگو کو نقل کرنا چاہتے ہیں جو اس سے عمر بن علیؑ سے ہوئی ہے۔

ابن ابی الحدید نے اس واقعہ کو مفصل تحریر کیا ہے

”عبدالرحمن بن الاسود نے ابو داؤد ہمدانی سے نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں سعید ابن مسیب کے پاس بیٹھا تھا کہ عمر ابن علیؑ آگئے سعید نے ان سے کہا کہ آپ اپنے بھائیوں کی طرح مسجد میں کیوں نہیں آتے ان لوگوں کی تو آمد و رفت زیادہ ہے حضرت عمر نے جواب دیا کہ کیا یہ بھی ضروری ہے کہ میں مسجد میں آؤں تو تم کو گواہ بناؤں۔ اس نے کہا کہ نہیں، غصہ کی کوئی بات نہیں ہے۔ میں نے تمہارے باپ کو کہتے سنا ہے کہ میرے لئے ایک ایسا مرتبہ ہے جو اولاد عبدالمطلب کے لئے پوری کائنات سے بہتر ہے حضرت عمر نے جواب دیا کہ میرے باپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر کوئی لکھ حکمت کسی منافق کے دل تک پہنچ گیا ہے تو وہ مرنے

۱۷ المیزان ج ۳ ص ۳۶۰ - ۳۶۱

صبح پیغام

وہ قیم جو کل تک رئیس قوم ابوطالب کی پناہ میں پرورش پا رہا تھا جس کے لئے ابوطالب نے اپنی زندگی حرام کر دی تھی آج اس کے ہاتھ مضبوط ہو چکے ہیں اس کی کلائیوں میں طاقت آچکی ہے وہ ایک گھر کا مالک اور چند بچوں کا باپ بن چکا ہے اب خیال و افعال زندگی کے اسباب چاہتے ہیں۔ حالات نکو و ذکر کے تقاضے کر رہے ہیں۔ یہ اہم بات ہے کہ ان بچوں کے پاس قلت مال کے باوجود خیر و برکت اطمینان و سکون کی بے پناہ دولت موجود ہے۔

لیکن اس گھر باری کے بعد کیا ابوطالب کے فرائض ختم ہو گئے؟ کیا اس وصیت کی میراث تمام ہو گئی جس پر امتداد سے اب تک علی ہو رہا تھا؟ کیا اب وہ وقت آگیا ہے کہ ابوطالب اپنے بچوں کی بھی فکر کر سکیں؟ وہ بچے جو آج تک یتیم عبداللہ کی خاطر سختیوں میں زندگی گزار رہے تھے۔ ظاہر ہے کہ اس کا جواب نفی میں ہو گا یہ اہم بات ہے کہ اگر قیم عبد اللہ کے علاوہ کوئی اور بچہ ہوتا تو فرائض کب کے ختم ہو چکے ہوتے لیکن یہ بچہ تو وہ ہے جسے تاریخ کا رخ بدلنے سے جسے کائنات کی تاریکیوں میں علم و عزت ان کی فطرتیں روشن کرنا ہیں۔ اس کے فرائض اسی جگہ پر ختم نہیں ہوتے کہ یہ چند کھلی ہوئی کیلیوں کا باپ کہا جانے لگا۔

بلکہ اس سلسلے میں دتر و داریوں کا آغاز ہی درحقیقت آج ہو رہا ہے جب کہ اس کی عمر عزیز کے چالیس سال گزر چکے ہیں۔ یہی وہ دن ہے جس کا انتظار حضرت عبداللطیف کو تھا۔ یہی وہ مطلع انوار ہے جس پر ایمان لانے کی ٹرپ آج بنگلاب کے دل میں تھی اور یہی وہ جوان ہے جس کے بارے میں زندگی کے آخری لمحات تک دیتیں ہو رہی تھیں۔ ”اب جو زندہ رہے اس پر ایمان لائے“ اس کا تحفظ کرے۔ اور اس کی عظمتوں سے استفادہ کرے۔

ابوطالب اس صبح منیر اور روز روشن کا بڑی بے تابی سے انتظار کر رہے تھے۔ ہر آن یہ خطرہ لگا ہوا تھا کہ کہیں انسان ہو کہ بسا احویات پیٹ دی جائے اور وہ صبح پیغام نمودار نہ ہو۔ کہیں انسان ہو کہ باپ کی طرح اجل آجائے اور وہ ایمان و تحفظ کی شرافت و عظمت حاصل نہ ہو سکے۔

خدا کا شکریہ ہے کہ اس دن کا ہنس مکھ چہرہ ظاہر ہو گیا۔ ابوطالب کے چہرہ پر تبسم کی لہریں دوڑ رہی ہیں۔ باپھیں کھلی جا رہی ہیں۔ مسرت و فرحت کے آثار نمایاں ہو رہے ہیں۔ نگاہوں کے سامنے وہ مبارک دن ہے جس کا آج تک انتظار تھا۔

بھتیجا اپنے چچا عباس کے پاس یہ کہنے جا رہا ہے کہ اللہ نے مجھے اپنے امیر کے ظہر کرنے کا حکم دے دیا ہے لہذا آپ میری مدد کریں۔ میرا ہاتھ بٹائیں اور میرے بازو مضبوط کریں اور عباس اپنی مجبوروں کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”بیٹا اپنے چچا ابوطالب کے پاس جاؤ وہ سب سے بزرگ ہیں وہ اگر مدد نہ بھی کر سکیں گے تو تمہارا ساتھ ہرگز نہ چھوڑیں گے۔“

بھتیجا چچا کی سیالوس کن تقریر سن کر حضرت ابوطالب کے پاس آیا، ان کی زبان سے بے ساختہ یہ جملے نکل پڑے:

”ارے! اس وقت تمہارے آنے کا کیا سبب ہے؟ کیا کوئی خاص خبر؟“
یہ کہہ کر ابوطالب کی نظریں محمدؐ کے چہرے پر جم جاتی ہیں گویا اس خوردبین سے مستقبل کا اندازہ لگانا چاہتے ہیں۔ اور اس آئینہ میں انسانیت کی مکمل تصویر کا مشاہدہ کرنا چاہتے ہیں۔

اس کے بعد وہ گفتگو کرتے ہیں جس سے محمدؐ کے دل میں طاقت و سکون اور ہاتھوں میں قوت و استحکام کا احساس بڑھ جاتا ہے وہ سمجھ لیتے ہیں کہ اس حصن حصین ’قلو‘ حکم کے ہوتے ہوئے کوئی بھی میرا کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔

فرماتے ہیں:

”بھتیجا! اجازت اعلان کرو، تمہاری منزل بلند، تمہاری جماعت محکم اور تمہارا نسب بہت ارفع و اعلیٰ ہے۔ خدا کی قسم! اگر کسی کی زبان سے ایک ناخرا کلمہ بھی نکلا تو پھر تلواریں نکل پڑیں گی۔ خدا کی قسم عرب تمہارا اسی طرح اتباع کریں گے جس طرح جانور اپنے پرورش کرنے والے کا اتباع کرتے ہیں۔ میرے باپ نے ساری کتابیں پڑھی ہیں

انہوں نے فرمایا ہے کہ میرے طلب سے ایک نئی ہرگز ہمت میں اس وقت تک باقی رہتا تو اس کے ہاتھ پر ایمان لے آتا۔ خیر اب میری لہلاؤ میں جو بھی رہ جائے اس کا فریضہ ہے کہ اس پر ایمان لے آئے۔ ۱۰

ابوطالب نے چاہا کہ پہلے محمدؐ کی شرافت و سیادت کا تذکرہ کریں اور ان کا دل بڑھائیں تاکہ وہ اپنے اقدار میں کوئی کمی محسوس نہ کریں۔ پھر اس مستقبل کا تذکرہ کریں جس میں سارے عالم عرب کی گزریں جھک جائیں گی اور یہ جوان (محمدؐ) رئیس مطلق ہوگا۔

ایک مرتبہ ذہن میں جناب عبداللہ کا خیال آگیا کہ انہوں نے بھی مجھے اور میرے بچے کو وصیت کی تھی اور اب جب کہ وہ دن آگیا ہے اور وہ نبی مبعوث ہو رہا ہے تو میرا فریضہ ہے کہ ایمان بھی لائے اور نصرت بھی کرے تاکہ بابا کی روح پاک خوش ہو اور ان کی آنکھوں میں خشکی ہو جائے۔

ابوطالب کی یہ گفتگو درحقیقت ان کے ایمان کی واضح دلیل ہے کہ اگر دنیا ان تمام کلمات و علامات پر اکتفا نہ بھی کرتے تو آج کی گفتگو خود ایک مستقل بُرہان ہے اس استحکام عقیدہ، صوری ایمان اور اطمینان قلب پر جن کے مجموعہ کا نام ابوطالب ہے۔

اگر عقیدہ کا یہ اتحاد اتفاق نہ ہوتا تو حضرت ابوطالب سب سے پہلے مخالفت کرتے، انقلاب کرتے، اس لئے کہ یہ سب تو ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔ محمدؐ ان کی آغوش کا پروردہ بچہ اور اس کا پیغام دنیا سے نرالا پیغام! ابھی تو کوئی قبول کرنے پر آمادہ بھی نہیں ہے ابھی تو نہ اس کی جڑیں قائم ہوئی ہیں اور نہ متکشف ہوا ہے کتنا آسان مرحلہ ہے کہ اسے روزِ اوّل ہی پھل دیل جائے، یا کم از کم بھتیجے کو اسی حال پر چھوڑ دیا جائے۔ نہ اس سے نصرت کا وعدہ کیا جائے اور نہ اس کا دل بڑھایا جائے۔

لیکن تاریخ اس کے بالکل برعکس ہے۔ ابوطالب ایمان کی طرف اس طرح پلکتے ہیں جیسے مدت سے ہر ہر لمحہ اس کا انتظار کر رہے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حادثہ کوئی عجیب حادثہ یا یہ واقعہ کوئی نیا واقعہ نہیں ہے۔

۱۰ الف قدیر ج ۱، ص ۳۴۸، غایت السؤل ابراہیم دینوری، طرائف ابن طلحہ ص ۲۲، العباس ص ۱۸، ص ۲۳

یہی وجہ تھی کہ ابی عباس کی گفتگو ختم نہ ہونے پائی تھی کہ ایک مرتبہ بھتیجے کو قیام کا حکم دے دیا۔ ظاہر ہے کہ اگر عقیدہ میں و شورش اور ایمان میں بختگی نہ ہوتی تو گفتگو کا یہ انداز نہ ہوتا۔ ایک ضعیف انداز ہوتا اور ایک نحیف آواز۔ لیکن اسے کیا کیا جلتے کہ ایمان کے جذبات اور اطمینان قلب کے محرکات نے اس صریح اعلان پر مجبور کر دیا۔ انہوں نے دیکھا کہ بھتیجے کا بار بہت فزنی ہے لیکن مجھے لگتا ہے کہ ذرا اور نصرت سے باز نہ رہنا چاہیے۔ یہی تو وہ ہے جس کا ذکر بابا نے کتبِ سماویہ میں دیکھا تھا اور اس کے تذکرہ سے تو آسمانی صحیفے بھرے پڑے ہیں۔ ۱۱

یہی وجہ ہے کہ شیخ مفید نے فرمایا ہے کہ اس کا نام بھی ہونا قابل تردید نہیں ہے بلکہ امام مالک نے تو اسے خوارج میں شمار کیا ہے لہ
بہر حال اگر کسی صورت سے اس شخص کی وثاقت ثابت بھی ہو جائے تو پھر اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہوگا کہ یہ روایت اس کی نہیں ہے اور اس کے شاید قوی وہ دوسرے افراد بن جائیں گے جنہوں نے سعید کی طرف اس روایت کو منسوب کیا ہے۔
ب۔ سعید کے باپ جناب مسیب بن حزن تھے جن کو اپنے باپ سے میراث میں بد اخلاقی ملی تھی لہٰذا اور یہ فتح مکہ کے مسلمانوں میں سے تھے۔
ظاہر ہے کہ ایسے شخص کا حضرت ابوطالب کے احتضار کے وقت موجود ہونا غیر ممکن ہے شاید اس کا مقصد یہ تھا کہ اس طرح کی روایت وضع کر کے مشرکوں کی جماعت میں کچھ اضافہ کر دیا جائے۔
بہر حال ہیں اس سلسلے میں کوئی وثاقت کی سند نہیں ملی۔ اس لیے ہم یہ بات یہ آسانی کہہ سکتے ہیں کہ یہ روایت سند کے اعتبار سے انتہائی پھل اور وہاسیات ہے۔
اس کے بعد ہم جو تھی اور پانچویں روایت پر تبصرہ شروع کرتے ہیں۔

اخریٰ دو حدیثوں کے رواۃ

(۱)

پہلے حدیث نمبر ۱ کے رواۃ پر نظر ڈالتے ہیں تاکہ ان کے بارے میں علماء کے اقوال کا جائزہ لے سکیں۔

۱۔ محمد بن عباد۔ اس نام کے جتنے بھی اشخاص ہیں ان میں کوئی بھول النسب کوئی حدیث سے جا ملے، کوئی مذموم، کوئی مشتبہ اور دارقطنی کی نظر میں ضعیف ہے لہٰذا

- ۱۔ اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۸۰
- ۲۔ نسب قریش ص ۳۲۵
- ۳۔ اصحاب ج ۳ ص ۳۰۱
- ۴۔ المیزان جلد ۳ ص ۷۷

ب۔ ابن ابی عمر۔ اس کا کچھ حال ہی معلوم نہیں تو تذکرہ بیضا ہے
ج۔ مردان۔ اس نام سے تو ایک ٹوکری بھر سکتی ہے جس میں کچھ کاذب، کچھ بھول، کچھ ضعیف و منکر الحدیث، کچھ لاپرواہ، کچھ غیر معتبر اور کچھ ناقابل استدلال ہوں گے لہٰذا
(۲)

حدیث نمبر ۲ کے رواۃ حسب ذیل ہیں۔
محمد بن حاتم میمون القطیعی المعروف بالنسین۔ ابن معین و ابن مدینی نے اسے کذاب اور نفاق نے لاشیٰ قرار دیا ہے لہٰذا
ب۔ یحییٰ بن سعید۔ بخاری و ابوحاتم نے منکر الحدیث، نسائی نے راوی احادیث بھولہ ابن عدی وغیرہ نے راوی باطلیل، ابن حبان نے خطا کار، یحییٰ بن سعید قطان نے جعل ساز اور وحیاطی نے مشہور جعل ساز قرار دیا ہے لہٰذا یاد رہے یہ وہی یحییٰ بن سعید ہے جس نے کہا تھا کہ "بھجف صادق" کی طرف سے کچھ شک و شبہ ہے۔
(۳)

دونوں حدیثوں کا سلسلہ یزید بن کيسان۔ ابی حازم۔ ابو ہریرہ پر آکر مل جاتا ہے۔
۱۔ یزید ابن کيسان۔ ذہبی نے اس نام کے دو آدمیوں کا ذکر کیا ہے، ایک وہ ہے جو حازم سے روایت کرتا ہے اور یہی وہ یزید ہے جس سے ہماری بحث و گفتگو ہو رہی ہے۔ اس کو ابوحاتم نے ناقابل استدلال، یحییٰ بن سعید قطان نے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے لہٰذا ذہبی کا کہنا ہے کہ یزید کی روایتیں یحییٰ بن سعید قطان نے بیان کی ہیں۔ خدا جانے یہی قطان ہے جس

- ۱۔ المیزان ج ۳ ص ۱۵۹-۱۶۱
- ۲۔ المیزان ج ۳ ص ۳۷، دلائل الصدق ج ۳ ص ۵۹
- ۳۔ المیزان ج ۲ ص ۲۸۹
- ۴۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۶۸
- ۵۔ الغدير ج ۵ ص ۳۵۲
- ۶۔ المیزان ج ۳ ص ۳۱۸

دَعْوَتِ ذَوِ الْعَشِيرَةِ

اس کے بعد ایک دن وہ بھی آگیا جو بیت و جلالت کے اعتبار سے روزِ اوّل سے کچھ کم نہ تھا یہ کون سا دن تھا؟
یہ وہ دن تھا جب آیت انداز نازل ہوئی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤمنِ اوّل علیؑ کو حکم دیا کہ وہ ساقیِ نبی کو طلب کریں۔
ان کی دعوت پر سب آئے، پیغام سنایا گیا اور سب شن کر چل دیے۔

دوسرے دن پھر لائے گئے، پیغام سنایا گیا، اپنی ذمہ داریوں کا اظہار کیا گیا۔ لیکن پھر بھی کچھ نہیں بن سکا۔ آخر کار ابوطالب کھڑے ہو گئے۔ فرمانے لگے تمہاری مدد کرنا۔ تمہاری نصیحت کو قبول کرنا۔ تمہاری باتوں کی تصدیق کرنا بیتِ اچھی چیز ہے۔ اگرچہ یہ سب ہی خاندان کے ہی۔ لیکن میں سب سے پہلے دعوت کو قبول کرتا ہوں۔ اب تم اپنا کام شروع کرو۔ خدا کی قسم! میں تمہیں بچاؤں گا، تمہاری حفاظت کروں گا۔ بس میرا دل یہ نہیں چاہتا کہ عبدالمطلب کے دین کو ترک کر دوں مگر یہ سب سے بڑا نقص تھا کہ ابولہب کھڑا ہو گیا کہنے لگا، خدا کی قسم! یہ ایک عار و ننگ ہے۔ ایک ایسی وقت روک دو۔

حضرت ابوطالب نے فرمایا: "خدا کی قسم! میں تمہاری بات کو بھارتوں کا۔" ۱

۱۔ کامل ابن اثیر ۲: ۲۱۱

۲۔ کامل ابن اثیر ۲: ۲۱۱، السیرۃ الحلبيہ ۱: ۲۱۱

یہ کہہ کر جیسے سے خطاب کیا۔ میرے سردار اٹھیے جو چاہتے ہیں کہیے۔ اپنا پیغام پہنچائیے۔ آپ صانعِ مومن اور صدیقِ نبیؐ سلسلہ

کیا کہنا اس ایمانِ ہیبت کا جس نے چالیس افراد سے زیادہ کے مجمع میں ایک ابوطالب کو تصدیق و توثیق پر آمادہ کیا۔ جب کہ دوسرے لوگوں کا یہ عالم تھا کہ انہیں جاہلیت کے پردوں سے نورِ ایمان نظر ہی نہ آتا تھا۔

اب تو حضرت ابوطالب نصرت بھی کریں گے۔ نصیحت بھی قبول کریں گے۔ اور باتوں کی تصدیق و تائید بھی کریں گے۔ ایمانِ کامل اطاعتِ صادقہ اور جانی بوجہی عقیدت اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتی ہے؟ سب سے پہلے دعوتِ قبول کرنا، جیسے کہ پیغامِ نبیؐ کا حکم دینا، زندگی بھر امداد و حفاظت کا وعدہ کرنا، ایمان کے علاوہ اور کیا شے ہے؟

خدا کی قسم۔ ابوطالب نے پر ایمان و عقیدہ کی اس منزل پر نہ ہوتے تو ان کو گفتگو کا انداز کچھ اور ہوتا، ان کا موقف کس انداز کا ہوتا۔ آخر ابولہب کا موقف ہمارے سلسلے ہے۔ اس کی طرح کلاں بھی ہم نے دیکھی ہے اس کی وہ گفتگو بھی ہمارے پیش نظر ہے جس کی بنا پر حضرت ابوطالب کو یہ کہنا پڑا تھا چپ رہ لے کا نہ! تجھ سے کیا تعلق ہے؟ ۲

آپ بتائیں کہ کیا ابوطالب اور ابولہب دونوں ہی یہ چاہتے تھے؟ پھر دونوں کے موقف میں اتنا شدید اختلاف کیوں ہے؟ ایک طرف سے قربانی، تشبیہ، لگ ہے۔ اور دوسری طرف سے مواردِ مقابلہ اور تصادم، بدزبانی اور مسخرہ پن! ۳

جب جناب ابوطالب نے ایمان و اخلاص کا اعلان کر دیا تو دیکھا کہ کچھ تیز رفت اور حمد آمیز نگاہیں بھی اٹھ رہی ہیں۔ چنانچہ آپ نے فوراً طے کر لیا کہ اپنے موقف کو مخفی کر لیا جائے۔ یہ طریق کار دعوتِ رسولؐ اور نصرتِ کامل کے لئے کچھ زیادہ مفید ثابت ہو گا۔

یہ سوچتے ہی آپ نے فرمایا: "بس میرا دل عبدالمطلب کے دین کو چھوڑنے پر راضی

۱۔ شیخ الابطح ۱: ۲۵۵

۲۔ بحار ۶: ۲۵۵۔ الفہرہ ۱: ۲۵۵، شیخ الابطح ۲: ۲۲۲

نے اسے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے یا کوئی اور ہے؟
 ب۔ ابو حاتم اشجعی۔ اس نام کا اب تک سراغ نہیں ملی سکا ہے۔
 ج۔ ابو ہریرہؓ۔ یہ وہ بزرگ ہیں جن کے نام 'نسب' میں اختلاف ہے، بلکہ یہ لقب متعدد حضرات کو دیا گیا ہے۔ بہر حال آپ وہی حضرت ہیں جن کی روایات کا مقابلہ غیر ممکن ہے۔
 چنانچہ صرف فقہ بن مخلد کی سند میں آپ کی پانچ ہزار تین سو کے قریب روایتیں موجود ہیں۔
 یہی وہ حضرت ہیں جو بقول خود چار ہجڑا کر روایتیں اکٹھا کیا کرتے تھے۔ خدا جانے اس چار میں کیا جمع کرتے تھے؟ اور وہی جانے کہ اس چار والے جسد مبارک میں کیا تھا؟
 میرا خیال ہے کہ یہ عبارت بھی اسی چار میں کہیں سے چپک گئی تھی اور آپ نے جھاڑنے وقت اسے حدیث خیال کر کے بیان کر دیا ہے حالانکہ وہ واقعی حدیث نہیں تھی جس کے اسباب جنس ہیں ابو ہریرہؓ ان لوگوں میں سے تھے جن کا یہو پار معاویہ کے چور بازار میں ہوتا تھا جو حضرت علیؓ کے خلاف روایتیں وضع کر کے معاویہ کے ہاتھ بیجا کرتے تھے۔ جیسا کہ ابن ابی الحدید نے ابو جعفر اسکانی سے نقل کیا ہے۔

"معاویہ نے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کو حضرت علیؓ کی مذمت میں روایتیں وضع کرنے کے لئے متعین کیا اور پھر ہر ایک کے لئے کافی انعام بھی مقرر کئے۔ چنانچہ ان لوگوں نے بھی خوب خوب حدیثیں گڑھیں۔ انہی کرایہ کے راویوں میں ابو ہریرہؓ، عمر بن العاصؓ، مغیرہ بن شعبہؓ اور عروہ بن زبیرؓ تھے۔
 ابو ہریرہؓ امیر المومنین کے خلاف روایتیں وضع کرنے کے لئے کرایہ پر چلا کرتے تھے جیسا کہ ہماری مقدمہ والی روایت سے واضح ہے کہ آپ نے حضرت علیؓ کو فتنہ گر ثابت کر کے خدا و رسول و ملائکہ اور انسانوں کی لعنت کا مستحق بنادیا تھا۔ استغفر اللہ!

۱۔ احبابہ و استیجاب ج ۴ ص ۲۰۰، اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۱۷

۲۔ احبابہ جلد ۴ ص ۳۳

۳۔ احبابہ الغدیر ج ۷ ص ۱۱۵

۴۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۵۳

۵۔ شرح النہج ج ۱ ص ۲۵۸

۶۔ شرح النہج ج ۱ ص ۲۴۲

آپ کا سلوک معاویہ کے ساتھ بھی فقط طمع دنیا کی وجہ سے رہا ہے۔ جب اس نے کچھ دے دیا چپ ہو گئے، جب ہاتھ روک لیا شروع ہو گئے۔
 ہم آپ کے بارے میں عظام و امت کے اقوال پیش کرنے سے پہلے آپ ہی کی زبانی آپ ہی سن لینا چاہتے ہیں۔

مجھ سے رسول اکرمؐ نے پوچھا کہ تم کون ہو۔ میں نے عرض کی میں دوس کا بیٹے والا ہوں۔ فرمایا کہ دوس میں تو کوئی غیر والا سنا ہی نہ تھا۔

ظاہر ہے کہ اس کلام میں حضرت نے کسی ایک کو بھی متشبی نہیں کیا لہذا آنجناب کو بھی شامل ہونا چاہیے۔

ابو جعفر اسکانی کہتے ہیں:۔

"ابو ہریرہؓ ہمارے بزرگوں کی نظر میں مشکوک ہے۔ اس کی روایتیں ناپسندیدہ ہیں۔ حضرت عمرؓ نے اس کو تازیانہ سے یہ کہہ کر مارا تھا کہ اتنی زیادہ روایتیں خود ہی جھوٹ کی دلیل ہیں۔ دوسرے موقع پر فرمایا تھا کہ "ان حدیثوں کو چھوڑ دو ورنہ پھر تمہیں دوس یعنی یمن کی طرف واپس کر دیا گا۔"

کیا آپ کا خیال ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس بار پیٹ میں ظلم کیا ہوگا اور ایک غیر مستحق کو شہر بدر کر دینے کی دھمکی دی ہوگی؟

میں تو خلیفہ کے بارے میں یہی فیصلہ کروں گا کہ آپ کے صیغہ نے یہ گوارا نہیں کیا کہ آپ اس قسم کی جعلی روایتیں رسول اکرمؐ کی طرف منسوب ہوتے ہوئے دیکھیں اور اقدام نہ کریں اسی لئے آپ نے مرمت کر کے شہر بدر کرنے کی دھمکی دیدی۔

اتفاق سے یہ مرمت کا واقعہ صرف ایک ہی دفعہ کا نہیں ہے بلکہ خود ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ جب وہ بحرین میں حضرت عمرؓ کے عامل تھے تو انھوں نے ان سے کہا تھا کہ اے دشمن خدا و

۱۔ سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۳۴۲

۲۔ سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۳۶۰

۳۔ شرح النہج ج ۲ ص ۳۶۰

۴۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۳۴، الغدیر ج ۲ ص ۳۹۵

نہیں ہوتا۔
آخر یہ عبد المطلب کا دین کیا تھا؟ کیا یہ دین یتیم، یتیم، یتیم اور دعوتِ خلیل کا تسلسل
نہ تھا؟ کیا یہ دین ادیانِ سادیہ کا تسلسل و تکملہ نہ تھا؟

یہی تھا لیکن ابوطالب نے اسی پردہ میں اپنے موقف کو پوشیدہ کر دیا اور وہ بے بصیرت جاہل
مطلق عرب سمجھ نہ سکے۔

یہی وجہ تھی کہ جب ابوطالب نے اس خاموشی سے فائدہ اٹھانا چاہا تو فوراً بکڑا کر کھڑے
ہو گئے اور فرمایا: "میرے سردار! اُٹھیں! کیا یہ سرداری کا اعتراف ایمان کی دلیل نہیں ہے؟"

ذرا غور تو کیجئے! "سردار" کا لفظ کون استعمال کر رہا ہے۔ اور کس کے لئے؟ ابوطالب جیسا عظیم
انسان! جس نے پالنے کے کلمات کہے۔ بزرگ ہیں۔ کبیر السن ہیں۔ یہ لفظ تو خود محمد کو استعمال کرنا
پہلے ہی تھا۔ (اگر نبوت کا امتیاز نہ تھا)

لیکن رسالت کا حق ان تمام حقوق پر غالب آگیا۔ اب محمد وہ سراج منیر ہے جس سے انسانیت
بھولی ہوئی راہوں کو دریافت کرے گی۔ اب اس کی منزل، نسب، قرابت، تربیت، کفالت، من و مال سب سے
ما فوق ہو گئی ہے۔

ابوطالب کے پیش نظر یہ تمام باتیں اُسی وقت تھیں جب آپ "سردار" کہہ رہے تھے۔ آپ
دیگر رہے تھے کہ جب یہ بچہ رسول ہے تو میرا صاحبِ اطاعت، سردار اور قابلِ اتباع رہے اس
لئے بڑی آزادی سے کہہ دیا کہ آپ جو چاہیں کہیں! اپنے پیغام کو پہنچائیں۔ آپ صادق ہیں اور صادق بھی
ظاہر ہے کہ جو ایسا صادق القول ہو کہ اگر پہاڑ سے لشکر کے نکلنے کی خبر دے تو کسی میں
شک و انکار کی تاب نہ ہو۔ اس کے پیغام میں شبہ کی گنجائش ہی کیا ہے؟

ابوطالب نے دیکھا کہ چند آنکھوں سے شرارتیں جھلک رہی ہیں۔ کچھ لبِ حرکت میں آ
رہے ہیں اور آپ کے کان تک ایک تسخیر آمیز جملہ پہنچ رہا ہے۔

"لو! انہوں نے تو تم پر تمہارے بیٹے کی اطاعت بھی واجب کر دی"۔
آپ نے یہ سن کر نہایت ہی اطمینان کے ساتھ کہہ دیا۔ وہ جو کچھ کرے گا خیر ہی کرے گا۔

حضرت علیؑ نے حضرت ابوطالب کی زبان سے یہ کلمہ پہلے پہل نہیں سنا تھا۔ بلکہ اس محبت
بھرے اور جذبات آمیز جملے کو اس سے پہلے بھی اُس وقت سن چکے تھے جب ابتدائے رسالت میں

انہوں نے چپکے سے رسول اکرمؐ کی اقتدار میں تلاوتِ شریعت کی تھی اور اپنے باپ کے ایک سوال کے
جواب میں انہوں نے کہا تھا: "ابا جان! میں خدا و رسولؐ پر ایمان لا چکا ہوں۔ رسول اکرمؐ کے احکام کی
تصدیق کر چکا ہوں اور ان کے پیچھے نماز بھی پڑھ چکا ہوں۔"

اس پر حضرت ابوطالب نے فرمایا تھا: "اسی طریقے پر باقی رہو کہ یہ تمہیں خیر ہی کی دعوت
دیں گے۔"

درحقیقت یہ کلمہ بڑے گہرے اطمینان و ایمان کی غمازی کر رہا ہے۔ رسولؐ صرف خیر ہی
کی دعوت دیں گے۔ یعنی ہر فاعل کا فریقہ ہے کہ ان کا اتباع کرے اور ان کے شر و مکر سے
مستفیض ہو۔

در اصل یہ کلمہ بھی انہیں بے شمار دلائل میں سے ایک دلیل ہے۔ ورنہ اگر حضرت
ابوطالب صاحبِ ایمان نہ ہوتے تو انہیں کیا ضرورت تھی کہ نبی کے نظام کی تائید و ترویج کریں اور پھر اپنے
فرزند کو بھی حکم دیں کہ وہ اسی قانون و نظام کو اختیار کرے۔

اگر وہ اس درجہ کمالِ ایمان پر فائز نہ ہوتے تو اپنے فرزند کو اس پیغام کے قبول کرنے
سے منع کرتے اور اسے اس وسیع راہ پر لے جاتے جو ایک کادر کی نظر میں میدھی ماہ ہوتی ہے۔
ان کی نظر میں محمدؐ کی دعوت میں خیر کے علاوہ کوئی اور احتمال ہوتا تو ان کا موقف آج کے

لے ہمارے یہاں سن و سال کا کوئی معیار نہیں ہے ہم قلب و زبان کی آزمائش کرتے ہیں۔ سن کو معیار
کمال دیوتا ہے جو دیگر کالات سے عاری ہوتا ہے۔ سن اسی وقت قابلِ احترام ہوتا ہے جب اس
کے ساتھ دیگر کالات و فضائل کا بھی اشتراک ہو۔ (ہواری)

۱۔ کابل ج ۲ ص ۱۱۱، طبری ج ۲ ص ۱۱۱، غایۃ المرام ص ۸، ۱۵۳، ۱۶۲، ۱۸۸، ۳۲۰، ۳۲۲
۲۔ الفیہ ج ۲ ص ۲۸۳-۲۸۵، ج ۳ ص ۲۹۰، ایمان الشیعہ ج ۲ ص ۹۵-۱۰۲، ۱۶۹، رسائل جاحظ ص ۱۱۳
۳۔ طبری ج ۵ ص ۲۱۶، السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۱۱۱، الفیہ ج ۱ ص ۱۱۱، العللیہ ص ۱۱۱
شرح النبی ج ۳ ص ۱۱۱، منابع المورث ج ۲ ص ۲۵۲، الراعی النظر ج ۲ ص ۱۵۹، غایۃ المرام ص ۵
ابوطالب الکلبی ص ۱۱۱، الفیہ ج ۱ ص ۱۱۱، فہم الاثر ص ۱۱۱، اسنی المطالب ص ۱۱۱، رسائل جاحظ ص ۱۱۱
صوت العدالتہ ص ۲۵۔

کتاب خدا تو نے مال خدا سے چوری کی ہے لے

بھلا وہ انسان جو عمر جیسے سخت گیر اور تند مزاج انسان کے عہد خلافت میں ایسی جراتیں کر سکتا ہے، ان کے بعد اس کا کیا عالم رہا ہوگا؟ یہ تو جہہ تھی کہ جب عہد عمر کے بعد ابوسلمی نے اس سے سوال کیا کہ کیا یہی عالم عمر کے دور میں بھی تھا تو جواب میں فرمایا کہ اگر عمر کے عہد میں اس طرح میان کرتا تو وہ تازمانہ سے اصلاح کر دیتے۔^۱ دوسری مرتبہ فرمایا کہ: اگر ان احادیث کو عمر بن الخطاب کے زمانہ میں بیان کرتا تو وہ دُر سے مرمت کرتے۔^۲

لیکن انہوں نے یہ تصور بھی ان کو اس حرکت سے باز نہ رکھ سکا۔ یہاں تک کہ حضرت عمر کو تازمانہ اٹھانے کی ضرورت پڑ گئی اور کچھ تھوڑا سا خون بھی بہہ گیا۔ ظاہر ہے کہ جب عمر کے دور میں یہ حال ہے تو معاویہ کے دور میں کیا رنگ ہوگا؟ جب کہ بجائے تازمانہ کے کافی مقدار میں انعامات مل رہے ہوں اور ایک ایک جھوٹی روایت پر دولت لٹ رہی ہو۔

ابراہیم تیمس کا کہنا ہے کہ ہمارے بزرگ حضرات ابوہریرہ کی صرف انہی روایتوں پر اعتماد کرتے تھے جن میں جنت و جہنم نامذکر ہو۔^۳

الحمد للہ مذکورہ روایت، دونوں سے خارج ہے علاوہ اس کے کہ جب ان تمام روایتوں کو صرف بے اعتباری کی وجہ سے ترک کیا گیا تھا تو پھر دیگر مسائل میں اس پر اعتماد کیے ہو سکتا ہے؟ شعبہ کی رائے ہے کہ یہ جعل ساز تھا شہ۔ مگر افسوس کہ ذہبی نے صحابہ کی عدالت کو پروردگار کے اس کا بھرم رکھنے کی کوشش کی ہے۔
اعلیٰ اہل بیت میں کہ ابراہیم ایک صحیح الحدیث بزرگ تھے میں تمام روایتیں انہیں سن کر

۱۔ شرح النبی ج ۲ ص ۱۰۴، فتوح البلدان ص ۱۱۲، اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۰، الغریب ج ۶ ص ۱۷۱

۲۔ الغریب ج ۶ ص ۲۱۵، اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۳۳

۳۔ ص ۴۳۳ - ۴۳۴

۴۔ شرح النبی ج ۳ ص ۳۶۰، اعلام النبلا ج ۲ ص ۲۸۵

۵۔ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۳۷

ان سے تصدیق کرایا کرتا تھا۔ ایک دن میں نے ابوصالح کی دو روایات میان کیں جو ابوہریرہ سے مروی تھیں تو انہوں نے فرمایا کہ ابوہریرہ کا ذکر مت کرو۔ علماء نے اس کی اکثر حدیثوں کو ترک کر دیا ہے لے
حضرت امیر المومنین سے روایت کی گئی ہے کہ رسول اکرمؐ پر سب زیادہ ہستیاں باندھنے والا ابوہریرہ تھا لے

ظاہر ہے کہ امام کے اس ارشاد کے بعد ابوہریرہ کی افترا پر دانیوں کی کوئی وقعت نہیں رہ جاتی اب ہمارے سامنے دو ہی راستے رہ جاتے ہیں: یا ابوہریرہ کی خاطر امامؑ کی تکذیب کریں یا امام کے قول پر اعتماد کرتے ہوئے ابوہریرہ کی روایات کو ترک کر دیں۔

امام ابویوسف کہتے ہیں کہ میں نے ابوحنیفہ سے سوال کیا کہ اگر کوئی روایت ہمارے قیاس کے خلاف ہو تو کیا کریں؟ انہوں نے فرمایا کہ اگر راوی معتبر ہے تو روایت پر عمل کرو ورنہ قیاس پر عمل ہوگا آخر کلام میں آپ نے فرمایا کہ تمام صحابہ عادل ہیں علاوہ بعض کے اور ان میں سے ایک ابوہریرہ بھی ہے کہا جاتا ہے کہ جب ابوہریرہ معاویہ کے ساتھ کوفہ آیا تو اس کا دستور تھا کہ شام کے وقت بائیں کے پاس نشست کیا کرتا تھا۔ اتفاقاً ایک دن ایک جوان بھی آکر بیٹھ گیا (یہ غالباً اصبح بن نباتہ تھا) اور کہنے لگا:

"اے ابوہریرہ! خدا کو حاضر و ناظر جان کر بتانا کیا تم نے رسول اکرمؐ سے یہ حدیث سنی ہے کہ: "مخایا علی" کے دوست کو دوست اور علیؑ کے دشمن کو دشمن قرار دے۔" اس نے کہا ہاں! جوان نے بڑبڑا کہا: "خدا شاہد ہے کہ تو نے دشمن علیؑ سے دوستی اور دوست علیؑ سے دشمنی کی ہے" اور یہ کہہ کر روانہ ہو گیا۔^۱

ابو اصبح بن نباتہ امیر المومنین کا خط لے کر معاویہ کے پاس پہنچے کیا دیکھا کہ بے ایمانوں کا ایک ہجوم ہے۔ عمرو بن عاص، ذوالکلاع، جوشب ابن عمر، ولید بن عقبہ، شرجیل، ابوہریرہ، ابوذر

۱۔ شرح النبی ج ۱ ص ۳۶۰، اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۸

۲۔ ج ۱ ص ۳۶۰

۳۔ ج ۱ ص ۳۶۰

۴۔ شرح النبی ج ۱ ص ۳۶۰، ابوہریرہ ص ۳۹، الغریب ج ۱ ص ۲۶۰

طرز عمل سے بالکل مختلف ہوتا۔ وہ اپنے فرزند کو منحرف کرتے اور اسے اس غلط راستے کو اختیار نہ کرنے دیتے

حضرت ابوطالب کی تاریخ میں فقط یہی ایک سطر روشن نہیں ہے بلکہ آپ کی پوری تاریخ ایسے ہی روشن اور نورانی حروف سے لکھی گئی ہے۔

جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میرے والد ماجد نے مجھ سے فرمایا "اپنے بھائی کے طریقے کو اختیار کرو۔ وہ ہر قریب و بعید سختی سے بچائے گا۔ پھر اعلان کیا۔

"ان الوثیفۃ فی لزوم محمد فاشدد بصحبته علی یدلیک" لے علی! مجھ کی متابعت میں اطمینان و سکون ہے لہذا انھیں کے ساتھ رہا کرو۔

گویا کہ آپ کی نظر میں دین رسول کا استبداد کرنا دنیا و آخرت کی سلاخی کا ضامن ہے۔ اور درحقیقت روز جزا پر ایمان کا یہی جوہر ہے کہ انسان کی نظر میں ایک ایسا دل بھی ہو جب ہر شخص کو اس کے عمل کا بدلہ دیا جائے گا۔ اور ہر ایک کا حساب صاف کیا جائے گا۔

ایک مرتبہ آپ کی نظر میں جو ان کے عمل کی نظر پر لگتی تھی کہ وہ اپنی طرف ملی ہیں اور بائیں طرف خالی۔ فوراً جعفر کو آواز دی۔ "بیٹا ہاؤ اور بائیں طرف کھڑے ہو جاؤ۔" لے

یہ کہہ کر کچھ اشعار پڑھا شروع کیے جن میں اپنے دونوں فرزندوں کی واقعی مدح اور ان کے لئے ایک دستور حیات بیان کیا ہے:

ان علیاً وجعفرأ تقض عند مسلم الزمان والثوب لا تغذلا
وانصرا ابن عمکما اخی لای من بینھما وابی واللہ لا اخذل
النبی ولا یخذلہ من بنی ذویحسب! لے

لے شرح التبیح ج ۳ ص ۱۱۱ ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۱۱ ہاشم و اُمیہ ص ۱۶۳

لے النبویہ ج ۱ ص ۱۱۱ الحلیہ ج ۱ ص ۱۱۱ امیر ج ۴ ص ۱۱۱ شرح التبیح ج ۳ ص ۱۱۱ الخدیجہ ج ۱ ص ۲۵۴

اسد امتاریہ ج ۱ ص ۱۱۱ وغیرہ

لے شرح التبیح ج ۳ ص ۱۱۱ الحجۃ ص ۱۱۱ دیوان ابوطالب شیخ الایم ص ۱۱۱ ایمان ابی طالب ص ۱۱۱

ایمان الشیعہ ج ۲ ص ۱۱۱ ج ۳۹ ص ۱۱۱ معجم القیود ج ۱ ص ۱۱۱ الفدیجہ ج ۱ ص ۳۵۶

رسائل جامعہ ص ۱۱۱

"علی وجعفر" مصائب زمانہ اور شدائد روزگار میں میرے معتمد علیہ ہیں۔ میرے بیٹو! اپنے بھائی کی کمک کرو۔ یہ میرے حقیقی بھائی کا فرزند اور اس کی یاد گلد ہے۔ خدا کی قسم! نہ میں اسے چھوڑ سکتا ہوں اور نہ میری اولاد میں سے کوئی شریف اس کا ساتھ چھوڑے گا۔

ایک وقت وہ آتا ہے جب اپنے بھائی حضرت حمزہ کو آواز دیتے ہیں بھیا دین خدا کا اہلہ کرد اور اس سلسلے میں مصائب برداشت کرو۔ صاحب شریعت کی حفاظت میں عزم و حکم اور ارادہ مستحکم سے کام لو۔ اس کے بعد حسب ذیل اشعار کے ذریعے اس تحریک کو آگے بڑھاتے ہیں۔

فصلاً ابابعلی علی دین احمد وکن مظهر اللدین وفقت صابراً
وحط من اقی بالحق من عندہ بصدق وعزم لا تکن حنوا کافراً
فقد سونی اذ قلت انک مومن فکن لرسول اللہ فی اللہ ناصراً
وفاد قریشاً بالذی قد اتیتہ جہاراً وقل ما کان احمد صلحاً

"حمزہ دین احمد کا اعلان کرو اور صبر کرو اللہ تمہیں صبر کی توفیق دے۔ صاحب شریعت حق کی صدق دل سے حفاظت کرو اور کافر نہ بنو۔ مجھے بڑا اہل علم معلوم ہوا کہ تم نے ایمان قبول کر لیا۔ اچھائی سبیل اللہ اب رسول کی نصرت بھی کرو۔ قریش میں اپنے ایمان کا اعلان کر کے کہہ دو کہ محمد ساحر اور جادوگر نہیں ہے۔"

درحقیقت ابوطالب اسلامی تحریک کا وہ قائد ہے جو ہر آن موقع کی تلاش میں رہتا ہے۔ اور موقع ملا اور اصرار مافی الضمیر کا اعلان شروع کر دیا۔

اس داعی اڈل کو یہی بھلا معلوم ہوتا ہے کہ حمزہ اپنے کو مومن کہیں اور پھر رسول کی نصرت بھی کر دیں۔ وہ نصرت جس میں قربت الہی کا قصد ہو۔ نہ خون کا خیال ہو نہ قربت کا اس لئے کر دیں ہر شے پر مقدم اور عقیدہ ہر چیز سے نافذ ہے۔

لے شرح التبیح ص ۱۱۱ الحجۃ ص ۱۱۱ دیوان ابوطالب شیخ الایم ص ۱۱۱ ایمان ابی طالب ص ۱۱۱

ایمان الشیعہ ج ۲ ص ۱۱۱ ج ۳۹ ص ۱۱۱ معجم القیود ج ۱ ص ۱۱۱ الفدیجہ ج ۱ ص ۳۵۶

سب ہی بیٹھے تھے۔
ابوالاصبح نے معاویہ سے سخت لہجے میں گفتگو کی اور آخر میں عمر وعاص کی طرف مخاطب ہوئے
اے صحابی رسول! خدا نے وعدہ لا شریک اور رسول اکرم کی قسم یہ بتاؤ کہ غدیر خم میں رسول اکرم سے
یہ مناسبت یا نہیں "مَنْ كُنْتُ مُوَلًّیًّا فَهَذَا اَعْلٰی مُوَلًّیًّا" ابوہریرہ نے کہا سنا تو ہے۔
ابوالاصبح نے جواب دیا۔ تو پھر تو دشمن علیؑ کا دوست اور محبت علیؑ کا دشمن ہے۔
ابوہریرہ نے ایک سر دھکے کھینچی اور کہنے لگا اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

بسر بن ارقطہ کے مظالم کے بعد جاریہ بن قدام السعدی مدینہ آئے۔ ابوہریرہ نماز جماعت
کے لئے کھڑے ہو چکے تھے۔ جیسے ہی انھیں یہ خبر ملی فوراً فرار کر گئے۔
جاریہ نے کہا کہ "خدا کی قسم اگر یہ بلی والامل جاتا تو فوراً اس کی گردن اڑا دیتا"۔

کہا جاتا ہے کہ ابوہریرہ روزانہ بارہ ہزار تسبیح پڑھتے تھے اور کہتے تھے بقدر گناہ تسبیح
کرتا ہوں۔
ہیں اس روایت پر کوئی اعتراض نہیں ہے نہ ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ اتنی کثیر عبادت
کے بعد اتنی بے انتہا رادیتوں کے لئے وقت کہاں سے نکال لیتے تھے جب کہ فکر معاش بھی دائمی
تھی اور معاویہ کی مصاحبت بھی ضروری تھی۔

ہم تو صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ جس مقدار میں آپ نے اپنے گناہوں کا اعتراف کیا
ہے وہ بڑی ہولناک مقدار ہے اور میرے خیال میں گناہ نہ کرنا اس استغفار سے بہتر تھا۔ انہوں
یہ ہے کہ بعض ایسے اشخاص بھی پیدا ہو گئے ہیں جو گناہوں کی دعوت یہ کہہ کر دینے لگے کہ:-
"رسول اکرم کا ارشاد ہے کہ اگر تم لوگ گناہ نہیں کرو گے تو اللہ تمہیں جہنم کے ایک ایسی قوم
پیدا کرے گا جو گناہ کرے تاکہ لوگ استغفار کریں اور اللہ بخشنے"۔ اس حدیث کی

۱۔ تذکرۃ الخواص ص ۹۱-۹۳، الغدیر ج ۱ ص ۲۰۲

۲۔ طبری ج ۲ ص ۱۰۷، کامل ج ۳ ص ۱۹۳

۳۔ سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۳۹

پوری پوری حمایت استاد محمد خالد نے کی ہے۔ ہیں کچھ کہنا نہیں ہے صرف اشارہ کافی ہے۔

ابوہریرہ فکری اعتبار سے کمزور اور عقلی لحاظ سے بڑا ضعیف تھا۔ ابتداءً عمر میں یہ
ایک بے ارزش انسان تھا اس لئے معاویہ کے تقرب کے بعد اس کے حواس جاتے رہے، کبھی بچوں
کے ساتھ کھیلتا تھا، اور شاید اس کے جواز کے لئے رسول اکرم سے حدیثیں بھی بیان کرتا رہا، خصوصاً
ایسے ماحول میں جب حدیثوں کی تجارت کا بازار اپنے پورے شباب پر تھا۔ اور ایسی ایسی حدیثیں
وضع ہوتی تھیں مثلاً "جس نے عکد کی پیاز کھائی گویا مکہ کی زیارت کر آیا۔"

کبھی معاویہ کی طرف سے والی بن کعب مدینہ میں علیؑ کی مخالفت میں بیان دیتا تھا اور انھیں خدا
رسول و ملائکہ اور انسان کی لعنت کا مستحق قرار دیتا تھا۔

استغفرک یا رب!

روایات میں یہاں تک ہے کہ یہ شخص مدینہ میں خطبہ پڑھتا تھا۔ شکر ہے اس خدا کا جس نے
دین کو استحکام اور ابوہریرہ کو امام بنایا ہے۔ اور تمام حضرات بزم ہنستے تھے، یعنی خطبہ تبلیغ، دولت
نشر و اشاعت اور تہذیب و اخلاق سے گزر کر معذرت نیزی اور تہمت کا موضوع بن گیا تھا۔

کبھی بازار میں چلتے چلتے لوگوں کو لات مار کر گرا دیتا تھا اور کہتا تھا "دیکھتے نہیں امیر کو رہا ہے
ابن ابی الحدید نے ان تمام حالات کو نقل کرنے کے بعد تحریر کیا ہے کہ ان تمام بیانات کا
ماخذ ابن قتیبہ کی کتاب المعارف ہے اور ابن قتیبہ کا قول اس مسئلے میں حجت ہے کہ وہ ایک فحش انسان تھا۔

۱۔ شرح النبی ج ۱ ص ۳۶۰

۲۔ ابوہریرہ کی حکومت مدینہ معاویہ کی طرف سے کوئی جدید اقدام نہ تھا۔ بلکہ اس سے پہلے یہ عہدہ بسر بن ارقطہ کے حوالہ
ہو چکا تھا جس کا انجام اہل تاریخ سے پوشیدہ نہیں ہے ہی وہ حکومتیں تھیں جنہوں نے یزید کو واقف حصرہ کا ولیع
دیا تھا۔ معاویہ نے جب ابوہریرہ کو والی بنایا تو اعلان کر دیا کہ بسر کے بعد ابوہریرہ حاکم ہوا ہے لہذا اس کی مخالفت
نہ کرنا۔ (شرح النبی ج ۱ ص ۱۱۸، ابوہریرہ ص ۲۵، الغدیر ج ۱ ص ۲۲، طبری ج ۲ ص ۱۰۷، کامل ج ۳
ص ۱۹۳)۔

۳۔ شرح النبی ج ۱ ص ۳۶۰۔ سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۳۹

۴۔ شرح النبی ج ۱ ص ۳۶۰

Date: February 19, 1997.
 Time: 8:30 PM
 Place: Al-Farooq Food Restaurant,
 88:40 Aziz St.
 King Abdul Aziz St.
 88:40 Aziz St.
 894-5013 / 895-3168
 Your confirmation by Feb. 12, 1997 to attend
 the ceremony will be highly appreciated.
 السلام علیہ وآلہٖ وسلم
 علامہ بزرگعلی کا وہ قول بھی پیش کر دوں جو اس
 عام سے بڑی جگہ مناسب رکھتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں۔
 ابو طالبؑ کے ساتھ رسول اکرمؐ کو چاہتے تھے۔ ان کی
 خدمت میں رسول اکرمؐ نے کھانا کھا ہاتھ جاتے تھے۔ خود ان کے
 ہاتھ میں بھی رسول اکرمؐ کو ان کے اہل عیال کا حکم دیا کرتے تھے
 کہ ابو طالبؑ کا سینہ نور ایمان و عقیدہ سے

894-5013

جہاد

حضرت ابو طالب جیسے محافظہ شفیق کی برکت تھی کہ رسول اسلام کی دعوت میں ایک کیف پیدا ہو گیا اور اس کی شعائیں عالم میں پھیل گئی اس لئے کہ ابو طالب نے اپنے بھتیجے کی نصرت اور اس کے دین کی حفاظت کا عہد کر لیا ہے۔ ان کا ارادہ ہے کہ اس دین اور مبلغ کی راہ میں ہر قربانی پیش کر دیں خواہ وہ اپنے نفس کی قربانی ہو یا اپنے پارہ جگر کی!

رسولؐ نے بھی اس نصرت و حفاظت پر اعتماد کر کے انتہائی کیف و نشاط کے ساتھ اپنی تبلیغ شروع کی ہے۔ اب نہ بیان میں جھجک ہے نہ اعلان میں خوف و ہراس۔ اب ان کے پاس ایک ایسی بنیاد ہے جس پر اعتماد کر سکتے ہیں اور ایک ایسا سایہ ہے جس کے دامن میں آرام کر سکتے ہیں۔

۔ پہل سے حضرت ابو طالبؑ کی تاریخ کے روشن صفحات کا آغاز ہوتا ہے اس تلخیص حیات کا ہر صفحہ دوسرے صفحہ سے زیادہ نورانی اور اس کی ہر سطر دوسری سطر سے زیادہ نور آمیز ہے۔
 اس کے ایک صفحہ پر ایمان عین کی تصویر ہے تو دوسرے صفحہ پر جہاد مستقل اور حیات کلل کی تشیل یہ وہ صفحات ہیں جن پر حمایت قربانی و دفاع اور تبلیغ حق کی تحریریں ہیں۔
 یہ وہ صفحات ہیں جن پر جہاد مطلق اور دفاع حکم کے نقوش ہیں اور ظاہر ہے کہ انسانی زندگی بھی بقول شوقی عقیدہ و جہاد کے امتزاج ہی کا نام ہے۔
 پہل تو ایمان کامل عقیدہ راسخ بھی ہے اور جہاد مسلسل و دفاع متصل بھی۔

سہ الخیر علیہ السلام، امی الطالب ملامت

ابو ہریرہؓ نے جب سے یہ دیکھ لیا تھا کہ میری خواہشات کا علاج صرف معاویہ کے پاس ہو سکتا ہے، اُس وقت سے برابر اسی کے پاس رہا کرتا تھا۔ اٹھنا بیٹھنا، چلنا پھرنا سب اسی کے ساتھ۔ یہاں تک کہ ایک مرتبہ معاویہ نے اسے ملے اور نعمان بشیر کو یہ پیغام دیکر بھیجا کہ علیؓ سے قاتلان عثمان کا مطالبہ کریں۔ معاویہ کا مقصد صرف یہ تھا کہ علیؓ کا انکار ایک بہانہ بن جائے اور یہ جانے لگا کہ لوگوں کے سامنے ان کی مذمت کرے، ورنہ اسے حضرت علیؓ کے موقف سے پوری پوری واقفیت تھی جب دونوں نمائندے حضرت علیؓ کے پاس پہنچے تو ابو ہریرہؓ نے اپنی درخواست پیش کی۔ نعمان نے اس کی تائید کی۔ حضرت نے ابو ہریرہؓ سے دُخ موڑ کر نعمان کو سمجھانا شروع کیا تھوڑی دیر بعد نعمان نے رضامندی کا اظہار کر دیا تو حضرت نے سکوت فرمایا۔ لیکن ابو ہریرہؓ نے صاف صاف کہہ دیا کہ میں معاویہ کا ساتھ دینا ہے سہ اس لئے کہ اس کی خاطر خواہ رستم تو دہیں مل سکتی تھی۔ بلکہ اگر کچھ بھی کمی پڑ جاتی تو بے شمار حدیثیں ہی کافی تھیں۔

یاد رہے کہ یہ پانچ ٹوکرے کی روایت ہماری طرف سے نہیں ہے بلکہ یہ خود حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میرے پاس پانچ ٹوکرے احادیث ہیں جن میں سے میں نے دو ٹوکرے کو ظاہر کیا ہے۔ اگر کہیں تیسری کو ظاہر کرنا تو لوگ مجھے پتھر دل سے مارتے سہ

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو ہریرہؓ کا ہمسفر ابو درداء تھا۔ بنا بریں ممکن ہے کہ یہ واقعہ در مرتبہ پیش آیا ہو بلکہ بعض روایات میں یہاں تک ہے کہ جب ابو ہریرہؓ پلٹ کر آیا تو عبدالرحمن بن غفم نے اس پر عتاب کیا۔ عجیب بات یہ ہے کہ تم دونوں نے یہ اقدام کیونکر کیا؟ تم نے خلافت کو شور دی کے حوالہ کیا اور جب انصار و ہاشمیین اہل حجاز و عراق بلکہ مخالفین سے ہر گز افراد نے بیعت کر لی تو تم نے انحراف شروع کر دیا پھر اہل خلافت سے کیا تعلق ہے یہ سب تو حزب مخالف کے رئیس تھے۔ یہ سن کر دونوں نے اظہارِ مذمت کیا اور توبہ کر لی (استیعاب ج ۲ ص ۲۷۷، الغدير ج ۱ ص ۷۳۱-۷۳۲، اسد الغابہ ج ۳ ص ۳۱۸)۔ ہمیں اس توبہ سے بحث نہیں ہے کہ آیا یہ صحیح ہے یا غلط۔ ہمارا سوال تو صرف یہ ہے کہ کیا اس توبہ کے بعد بھی معاویہ کا جلسہ ہوا جائز تھا۔ کیا خون عثمان کا ناحق مطالبہ اس توبہ سے سزا گاد تھا۔ کیا امیر المؤمنینؑ ان کے والد بزرگوار کی توہین و تنقیص یہ سب توبہ کے ارکان میں داخل تھے۔ ابو درداء کا تو صریح قول ہے کہ میں اپنے دل کو باطل کا عادی بنا ہوں تاکہ باطل اس کی نظر میں حق سے زیادہ قوت پیدا کرے۔

(کامل مبرد ج ۲ ص ۶۶۸)

شرح المنہج ج ۱ ص ۲۱۳ ابو ہریرہؓ ج ۲ ص ۲۲-۲۳

ابو ہریرہؓ ج ۱ ص ۲۸۱، طحاوی تصنیف ص ۳۸۱، اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۹-۴۳۲

شاید آپ نے انہی دو کو ظاہر کیا تھا۔ جس پر فرماتے تھے کہ میری اتنی تکذیب کی گئی کہ لوگ مجھے لکھنے والے لگے اور مجھ پر کوڑا بھینکنے لگے۔ یہ اور اگر کہیں تیسری کو ظاہر کر دیتے تو لوگ میٹگیوں سے مرمت کرتے سہ پھر آپ تصور کریں کہ اگر حق اور باطن کو ظاہر کرتے تو کیا حشر ہوتا؟ شاید اسی کی طرف ایک مقام پر اشارہ فرماتے ہیں۔

”میں نے رسول اکرمؐ سے دو طرف بھر روایتیں جمع کی ہیں۔ ایک کو منتشر کر دیا ہے اور ایک محفوظ ہے۔ اگر اس کو بھی ظاہر کر دوں تو میری گردن اڑا دی جائے“ سہ

ابو ہریرہؓ نے اس مقام پر اپنے بیان میں بڑی ہنرمندی سے کام لیا ہے آپ نے اپنے طرز بیان سے احادیث کو ایک مادی شے ثابت کیا ہے جسے طرف در تن چادر یا رومال میں بانڈھ لیا جائے جس پر ایک طرف احادیث کا انبار ہو اور دوسری طرف جوں کی رویت کا سہ

حضرت علامہ شرف الدین موسوی طاب ثراہ نے اپنی کتاب ”ابو ہریرہؓ“ میں ان تمام مطالب کو اس انداز سے بیان کر دیا ہے کہ اب مزید کسی گفتگو کی سنجائش نہیں ہے آپ نے تمام پہلوؤں پر سیر حاصل تبصرہ کرتے ہوئے ان چالیس حدیثوں پر تنقید کی ہے۔ جو ابو ہریرہؓ نے خالقِ عالم بیغیر کلام اور اولیائے خدا کی توہین کے لئے جعل کی تھیں۔ چنانچہ انھیں چالیس میں سے ایک روایت یہ بھی ہے جس سے ہم بحث کر رہے ہیں۔

ہم ابو ہریرہؓ کی روایت کو قبول کرنے سے معذور ہیں۔ ہمارے سامنے علما و جلال کے اقوال ہیں ہمارے سامنے اس کی اخرائی سیرت ہے اور ہمارے علم میں اس کے وہ بیانات ہیں جن میں حضرت امیر المؤمنین علیؑ علیہ السلام کو ستم و لعنت قرار دیا ہے۔ استغفر اللہ!

حذیفہؓ کو کہہ کے انداز بیان کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو طالبؑ کے سامنے ابو ہریرہؓ کھڑا دیکھ رہا تھا کہ رسول اکرمؐ کا کلمہ کی تلقین کرتے ہیں اور وہ انکار کر رہے ہیں اور اس پر آیت نازل ہو

سہ کامل مبرد ج ۳ ص ۱۲۴۱

سہ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۲

سہ اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۳۰

سہ سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۴۲۹

زبان کا بیان بھی ہے اور لوگ سنان بھی۔
چکئی تلوا دیں بھی ہیں اور مضبوط بازو بھی۔

تواہل کو کڈ کر نے والے ارادے بھی ہیں اور پتھر کو پاش پاش کر دینے والے عزم بھی۔
دعوتِ توحید اور تبلیغِ مذہب میں وہ کیف ہے کہ قریش کو یہ خطرہ لاحق ہو گیا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تمام انسان وحدۃ لائشریک کی جسارت کرنے لگیں اور اپنے خود تراشیدہ پتھر دھڑے کے دھڑے وہ جائیں۔

وہ پتھر جو نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں نہ ان کا کوئی فائدہ ہے نہ نقصان
بشریت ان کے سامنے دست بستہ کھڑی ہوتی ہے۔ انسانیت ان کی بارگاہ میں اپنی حریت
نکر اور آزادی غیر کھو بیٹھتی ہے۔
عقلیں مغلوب رسوم و تقلید غالب احسن مفقود شعور معدوم اب انسان گوشت و پوست کا
انسان ہے اور عقل و شعور کا جاد۔

تبلیغ میں نشاط آنا گیا۔ مومن کی تعداد بڑھ گئی۔ یہاں تک کہ رسول اعظمؐ نے اپنا اعلانِ عالم
کر دیا۔ معنوی خداؤں کی حیثیت واضح کر دی۔ حالات پر تنقیدی تبصرہ کر کے لوگوں کو جہالت و ضلالت سے
نکل کر صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کا پیغام دے دیا۔

لیکن انہوں نے اس کو کیا خبر نہ کر لیا ہے؟ چکاؤ کو کیا معلوم کہ آفتاب کی شعاعوں میں
کیا چمک دکھ ہوتی ہے؟

قریش کو یہ بات کھل گئی کہ محمدؐ ان کے خداؤں پر امت کھلا ہوا تبصرہ کریں۔ لیکن ان کے پاس
ابوطالب سے زیادہ انصاف پسند کوئی انسان بھی نہیں تھا۔ چنانچہ چند اشراف قبیلہ آپ کے پاس یہ شکایت
لے کر پہنچے کہ آپ کے پیغمبر نے ہمارے خداؤں کو کڑوا بھلا کہا ہے۔ ہمارے دین کی مذمت کی ہے ہماری
عقلوں کو ضعیف اور ہمارے بزرگوں کو گمراہ قرار دیا ہے۔ آپ یا تو انہیں روک دیں یا پھر ہمارے حوالے کر دیں
ہم ان سے اپنا حساب خود چکا لیں گے۔ آخر آپ بھی تو ہمارے ہی ہم خیال ہیں۔

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوطالب نے تقریر کیوں کیا تھا؟ اگر آج ان کا ایمان ظاہر ہو گیا ہوتا تو قریش شکایت
لے کر نہ آتے بلکہ جنگ کرنے آتے اور اس طرح تبلیغ اسلام کا وہ انجام ہوتا جو آج تصور سے بھی بالاتر ہے (یہاں)

حضرت ابوطالب نے انہیں سمجھا سیکھا کروائیں کر دیا اور رسولؐ پھر اپنی تبلیغ میں مصروف ہو گئے پھر
وہی اعلانِ توحید اور پھر وہی مذمتِ اصنام:

جب قریش نے دیکھا کہ ہماری آوار صدا بجا ہو گئی ہے اور ہماری طلب پر کوئی نتیجہ برآمد نہیں
ہوا تو دوبارہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے:

”اے ابوطالب! آپ بزرگ با شرف اور سن آدی ہیں۔ ہم نے آپ سے کہا کہ اپنے پیغمبر
کو روک دیجئے۔ لیکن آپ نے کچھ نہیں کیا۔ ہم اس سب و شتم و تحسوف و استہزاء پر مہر نہیں
کر سکتے۔ لہذا یا تو آپ انہیں روک دیں یا پھر ہم سے مقابلہ پر آمادہ ہو جائیں۔“

حضرت ابوطالب یہ بات سن کر عجیب کسبِ شمش میں گرفتار ہو گئے۔ ذرا ہی جنگ کا اعلان کر
سکتے ہیں جس میں سارے خاندان کو کٹوا دیں اور نہ رسولؐ کا ساتھ ہی چھوڑ سکتے ہیں۔ اس لئے کان سے
بھی نصرت کا وعدہ کر چکے ہیں اور اپنے ہلپ کی وصیت کا خیال بھی دامن گیر ہے۔

آخر کار آپ نے کچھ سوچ کر جیتے کو بتلایا۔ لوگوں کا پیغام سنایا اور چاہا کہ اس طرح جیتے کی طرح
راٹے کا اندازہ کر لیں۔

فرمانے لگے: بیٹا! اپنے اور ہمارے اوپر رحم کرو۔ ناکھن چیز کا بار نہ اٹھاؤ
لیکن آپ نے دیکھا کہ جیتے کے چہرے سے سوائے قوتِ عزیمت اور استقلال کے کس
اور شے کے آثار نمایاں نہیں ہوتے؟ زبان پر یہ کلمات ہیں۔

”چچا! اگر یہ لوگ میرے دلہنے ہاتھ پر آفتاب اور باری ہاتھ پر ہاتھ رکھ دیں
تو بھی اس پیغام کو ترک نہیں کروں گا“ اب یا میں ہلاک ہو جاؤں گا یا پیغامِ الہی غالب
آجائے گا۔“

ابوطالب نے دیکھا کہ جیتے رنجیدہ ہو کر گھر سے جانا چاہتا ہے۔ بعض مومنین کے خیال کی
بنابر صرف اس لئے کہ اس کی نظر میں چچا کی ہمدردیاں خام ہو گئی ہیں۔ اور اب وہ مدد کرنا نہیں چاہتے۔ چنانچہ
آپ کی آنکھوں سے چند قطرے اشک بھی گرے۔

ابوطالب نے جب دیکھا تو خونِ حمیت جوش کھانے لگا۔ عزمِ حکم نے کوڑیں بدلیں اور آپ نے
یہ طے کر لیا کہ مجھے اس بچے کی مدد کرنا ہے چاہے سارا قریش بلکہ پورا عالم عرب ہی کیوں نہ مخالف ہو جائے

یہ ہم رسولِ اکرمؐ کی طرف سے اس بڑی کقول نہیں کر سکتے ہمارے خیال میں یہ قطراتِ اشک نہیں غفلت
کے تصور سے ہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ

رہی ہے۔ اس لئے کہ ابو ہریرہؓ کا بیان اس طریقے سے ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنے چچا سے وقت آخر اس طرح ارشاد فرمایا۔ ظاہر ہے کہ یہ بیان وہی دے سکتا ہے جو روایت کا شاہد عینی ہو۔ حالانکہ کھلی ہوئی بات ہے کہ جس دن حضرت ابوطالبؓ کا انتقال ہوا ہے، اس دن ابو ہریرہؓ میں تھا، بلکہ اس وقت تک اس نے نہ رسول اکرمؐ کی صورت دیکھی تھی نہ آپ کے جمال مبارک پر اس کی نظر پڑی تھی۔ اس لئے کہ حضرت ابوطالبؓ کا انتقال ہجرت کے تقریباً ۳ سال پہلے ہوا ہے، اور ابو ہریرہؓ نے ارضی اسلام پر اس وقت قدم رکھا ہے جب آنحضرتؐ خیدر میں تشریف لے گئے تھے۔ یعنی ۸ سال پہلے!

اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ واقعہ ابو ہریرہؓ کے مکہ آنے سے دس سال پہلے کا ہے اور ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں اس قسم کے بیانات کی کیا قیمت رہ جاتی ہے البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت ابو ہریرہؓ نے خواب دیکھا ہو اس لئے کہ خواب کے حدود غیر معین اور اس کی دسمت غیر محدود ہے۔

آیت مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ بِرَأْيِهِ

جب ہم اس حدیث کے استاد کا صبیح مواخذہ کر کے اس کے تار و پود بکھر چکے تو اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مزید وضاحت کے لئے آیت مبارکہ پر بھی ایک نظر ڈال لی جائے تاکہ آیت کی روشنی میں بھی حدیث کی موضوعیت اور مجہولیت ظاہر کی جاسکے۔

(۱)

بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں مذکورہ بالا آیتیں حضرت ابوطالبؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ حالانکہ جب ہم تاریخ پر ایک نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ پہلی آیت مدینہ میں نازل ہوئی ہے اس لئے کہ سورہ بقرہ آیت ۱۲۵ مبنی ہے اور تبلیغ برأت کا قیضہ شہرہ آفاق حیثیت رکھتا ہے۔ بلکہ بعض اقوال کی بناء پر یہ قرآن کا آخری سورہ ہے۔

- ۱۔ اصحاب ج ۴ ص ۲۰۳، میر اعلام السنبلہ ج ۲ ص ۶۲-۶۳، ۲۲۵-۲۲۶
 ۲۔ صحیح بخاری ج ۳ ص ۷۷، کشاف ج ۱ ص ۵۷۰، حاشیہ کشاف ج ۲ ص ۱۸۸، بیضاوی ج ۲ ص ۲۴۲، مجمع البیان ج ۵ ص ۵۱۰، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۳۱، اتقان ج ۱ ص ۲۶، ۲۷، ۱۵-۱۶، الغدير ج ۸ ص ۱۵۷
 بحوالہ ابن ابی شیبہ، بخاری، نسائی، ابن جریر، ابن منذر، غسان، ابوالشیخ، ابن مردودہ۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں آیتوں میں تقریباً دس سال کا فاصلہ ہے

(۲)

پہلے سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مذکورہ بالا آیت فتح مکہ کے بعد مدینہ میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ سورہ برأت کے نزول کے بارے میں معلوم ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آیت میں اور حضرت ابوطالبؓ کی وفات میں کم از کم ۸ سال کا فاصلہ ہے۔

یعنی حضرت رسول اکرمؐ حضرت ابوطالبؓ کی وفات کے بعد ۸ سال تک ان کے لئے حسیہ وعدہ استغفار کرتے رہے۔ اس کے بعد آیت مذکورہ نے اگر عافیت کی کہ اب اس کے بعد نبی کو مشرکین کے لئے استغفار کرنے کا حق نہیں ہے۔

ہمارا سوال یہ ہے کہ وفات ابوطالبؓ سے لے کر نزول آیت تک رسول اکرمؐ ان کے لئے کیونکر استغفار کرتے رہے جبکہ رسول پر متعدد آیتیں کفار سے ترک موالات اور ان کے لئے ترک استغفار کے سلسلے میں نازل ہو چکی تھیں جیسا کہ ہم بعض کی طرف اشارہ کر چکے ہیں اور بعض یہ ہیں: ۱۔ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَهُمْ دُونَ ذَلِكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ

”ایمان والے دشمنان خدا اور رسول سے دوستی نہیں کر سکتے۔ چاہے وہ ان کے باپ ہی کیوں نہ ہوں۔“

یہ آیت مبارکہ مدینہ میں سورہ برأت سے سات سورہ پہلے بلکہ بقول بعض جنگ بدر کے موقع پر سترہ سال پہلے میں نازل ہوئی ہے بعض کا خیال ہے کہ جنگ احد کے موقع پر سترہ سال پہلے میں نازل ہوئی ہے۔ بعض نے اس سے منکر بھی شام کیا ہے۔

بہر حال ان تمام اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت مذکورہ سے پہلے رسول اکرمؐ کو عافیت کی جا چکی تھی لیکن وہ اپنی دھن میں لگے ہوئے تھے اور برابر استغفار کرتے چلے آ رہے تھے۔ استغفر اللہ!

- ۱۔ الغدير ج ۸ ص ۱۰، اتقان ج ۱ ص ۱۷، (اصل ۲ فاصلہ چھ سورہ کا)
 ۲۔ الغدير ج ۸ ص ۱۰، بحوالہ الجوامع، الجوامع، البونعیم، بیہقی، ابن کثیر ج ۱ ص ۳۲۹، تفسیر شوکانی ج ۵ ص ۱۸۹۔
 ۳۔ الغدير
 ۴۔ اکثر مفسرین

جلو میرا ایک فریضہ ہے۔ مشیت الہی نے مجھے اپنے پیغام کا محافظ اور اپنے مصلح کا نگراں و مرقب بنایا ہے۔ جہاں یہ سوچ کر فرمایا کہ بیٹا ادھر آؤ۔ رقت و شفقت کے ڈوبے ہوئے الفاظ نے فکر و اضطراب کے سلسلے کو توڑا۔ غامضی کا غلبہ مٹا اور فرط نے لگے۔ بیٹا جو چاہو کہو، خدا کی قسم میں تمہیں ان کے حوالے نہیں کر سکتا۔ اشلہ اس کے بعد جو شریعت محبت میں یہ اشعار پڑھا شروع کر دیئے۔

وَاللّٰهُ لَنْ يَصْلُوَ إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ حَتَّىٰ لَوْ صَدَّ بِالتَّوَابِ دَفِينَا
تَلَمَّعَ بِأَمْرِكَ مَا عَلِيكَ غَضَاضَةٌ وَالْبَشْرِ لَيْدُ الْوَقْرِ مَنَّا عِيُونَا
وَدَعَوْتُنِي وَعَلِمْتَ أَنَّكَ نَاصِحِي وَلَقَدْ صَدَّقْتَ وَكُنْتَ شَامِتًا
وَلَقَدْ عَلِمْتَ بَلَنَ دِينٍ مَّحَمَّدٌ مِّنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا
خدا کی قسم! جب تک میں زندہ ہوں نہیں کوئی گزند نہیں پہنچ سکتا۔ تم نہایت ہی اطمینان کے ساتھ اپنے امر کا اعلان و اظہار کرو۔ تمہاری دعوت صادق تم خود ناصح کامل اور امین محمد ہو، میں بخوبی جانتا ہوں کہ محمد کا دین تمام ادیان سے بہتر ہے۔

ہم ان اشعار کو نظر انداز نہیں کر سکتے۔ ہم ان کے مفہوم میں غور و تامل سے کام لینا ہوگا۔ ان میں ایمان ابوطالب کے وعدہ لال و براہین پوشیدہ ہیں جن میں کسی طرح کے شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

حضرت ابوطالب جب کفار قریش کا پیغام پہنچا کہ رسول اکرم کو اطمینان دلا چکے، رفق غیر دیر عقل اور شفیق دل کے ڈھالے ہوئے اشعار سنائے تو آپ نے چاہا کہ اپنی واقعی حیثیت کا اظہار بھی کر دیں اور اپنے اس عہد کی بھی تجدید کر دیں جس پر روزِ اول سے عمل کر رہے ہیں۔ آپ کے اشعار اسی حقیقت کا اظہار کر رہے تھے کہ پہلے اپنے جاہ و جلال کا اظہار کرتے ہیں کہ جب تک میرے دم میں دم ہے اور بدن زمین پر زندہ ہوں کسی کی مجال نہیں کہ آنکھ اٹھا کر دیکھ سکے۔ اس کے بعد رسول اکرم کو اعلان و توحید کا حکم دیتے

۱۔ طبری ج ۲ ص ۶۷۷، البیہقی ج ۱ ص ۹۱، الطبرانی ج ۱ ص ۲۲۲، ہشامی ج ۱ ص ۲۸۳، ص ۲۸۵، شرح نہج البلاغہ ج ۲ ص ۳۰۶، ابوطالب ص ۶۱، ہاشم و امیہ ص ۱۶، ایمان الشیعہ ص ۳۵ ص ۳۶، الغیر ج ۱ ص ۳۶ ص ۳۷، شرح نہج ج ۳ ص ۳۶، البیہقی ج ۱ ص ۸۵، ثمرات الاوراق ج ۲ ص ۲، العباس ص ۲۲-۲۳، ہاشم و امیہ ص ۶۶، الکشاف ج ۱ ص ۴۴ ج ۲ ص ۲، تذکرۃ الخواص ص ۹، معجم البیہقی ص ۱۵، مناقب ص ۳۴، دیوان ابوطالب ص ۱، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹، الطبرانی ج ۱ ص ۲۲۲، احابہ ج ۱ ص ۱۱، الجہ ص ۱۱، شیخ لا یبلغ ص ۲۵، الغیر ج ۱ ص ۳۲ (مترجمے فقوڑے لفظانف کے ساتھ)

ہوئے یہ ظاہر کرتے ہیں کہ ہمیں کوئی تردد نہیں ہونا چاہیے۔ ابھی تو ابوطالب جیسا معین و مددگار موجود ہے آخر کے اشعار میں اپنے ایمان و عقیدہ کی بات بھی واضح کر دی:

”میرا ایمان۔ معرفت، تحلیل، تحقیق اور تجزیہ کا ایمان ہے۔ یہ تعلیم اور رسوم و عادات کا ایمان نہیں ہے۔“

پھر آخری شعر میں تو یہاں تک بتادیا کہ میری بصیرت تمام ادیانِ عالم کا جائزہ لے رہی ہے اور میں دیکھ رہا ہوں کہ عالم کے ان یہ شمار ادیان میں محمد کا دین سب سے بہتر ہے۔

بظاہر آپ کے آخری شعر میں کلمہ ”من“ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی نظر میں محمد کا دین اپنے دینوں میں سے ایک ہے لیکن یہ غلط ہے اس لئے کہ اس مقام پر اس کلمہ کا استعمال صرف ضرورتِ شعریہ کی بنا پر ہوا ہے ورنہ آپ کی بصیرت و اقیقت و حقیقت کا جائزہ لینے میں معراج کمال پر تھی۔

خدا برا کرے اس ضرورتِ شعریہ کا کہ اس کی وجہ سے کتنے اچھے مطالب برباد اور کتنے بُرے غایم اچھے بن جاتے ہیں۔

جب خواہش اور نفس پرستی نے دیکھ لیا کہ حضرت ابوطالب کے ان اشعار سے ایمان کامل اور عقیدہ راسخ کا اظہار ہوتا ہے اور ہمارے تمام مفوات و غزلیات پامال ہوتے جا رہے ہیں تو فوراً اس بات پر کمر باندھ کر کہ ان ایمان افروز اور عقیدہ پرور اشعار کو تباہ و برباد کر دیا جائے تاکہ حضرت ابوطالب کا ایمان حکم اور عقیدہ مستحکم کسی طرح مشکوک نہ بن جائے۔

چنانچہ ایمان کی نورانیت، عقیدہ و اقرار کی عظمت کو بے رفق بنانے کے لئے ایک چاقو بنی شعر کا بھی اضافہ کر دیا گیا۔

لَوْلَا لَأَمَّةٌ أَوْحَدٌ أَرَىٰ سَبِيلَهُ لَوْ جَدْتَنِي سَمَّحًا بِذِكْرِ مَبِينَا
(اگر مجھے ذمت و طاقت کا ڈنڈا ہوتا تو میں اس پیغام کو کھل کر قبول کرنا —)

آپ غور کریں گے تو آپ کو گزشتہ اشعار اور اس ایک شعر کے درمیان طرزِ ادب و اصول و فکر کے اعتبار سے ایک عظیم فرق نظر آئے گا۔ السید احمد زبیری دحلان نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے:

”بعض حضرات کا خیال ہے کہ اس شعر کو ابوطالب کے کلام میں داخل کر دیا گیا ہے اور یہ

۲۔ یا ایہا الذین آمنوا لاتخذوا الکافرين اولیاء من دون
المومنین ان تريدون ان تجعلوا الله علیکم سلطانا مبینا

۰ اے اہل ایمان کفار کو اپنا دوست مت بناؤ۔
خاص اس کے قول کے مطابق یہ آیت مکی ہے۔ اور بعض اقوال کی بناء پر وقت ہجرت نازل ہوئی
ہے۔ بعض کے قول کی بنا پر مدنی ہے اس لئے کہ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے کہ سورہ نسا میری
حاضری کے بعد رسول پر نازل ہوا ہے۔ یعنی ہجرت کے کچھ بعد۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آیت
سورہ برأت سے ۲۱ سورہ پہلے نازل ہو چکی تھی۔ اور رسول اکرم مسلسل استغفار میں مشغول تھے

۳۔ لا یأخذ المؤمنون الکافرين اولیاء من دون المؤمنین
ایبتغون عندہم العزۃ

”یہ لوگ جو کافروں سے دوستی کرتے ہیں کیا انھیں ان سے کچھ عزت مل جائے گی۔“
یہ سورہ نسا کی آیت ہے اور وہ بھی برأت سے پہلے نازل ہوا ہے۔

۴۔ لا یأخذ المؤمنون الکافرين اولیاء من دون المؤمنین ومن یفعل
ذلک فلیس من اللہ فی شئ الا ان یتقوا منہم تقاة

”اہل ایمان کو چاہیے کہ کافروں سے دوستی نہ کریں۔ اگر ایسا کریں گے تو اللہ سے کچھ نہ ملے گا
یہ اور بات ہے کہ تقیہ میں یہ جائز ہے۔“

یہ آیت ابتدائے آل عمران میں ہے اور یہ سورہ (۸۰) سے زیادہ آیتوں تک بجز ان کے وفد کی آمد
پر نازل ہوا ہے۔ جو ہجرت کے بعد کا واقعہ ہے۔ بلکہ بعض کا خیال ہے کہ روزِ احزاب ۶ھ
میں عبادہ بن صامت کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

بہر حال ان دونوں اقوال کی بناء پر یہ سورہ برأت سے تقریباً ۲۲ سورہ پہلے ہے۔

۱۔ اتقان ج ۱ ص ۱۲

۲۔ بخاری ج ۳ ص ۱۴۱ الفریج ۸ ص ۱۱

۳۔ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۲۵ اسباب النزول ص ۴۳، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۳۲۲

۴۔ الفریج ۸ ص ۱۱

۵۔ الفریج ۸ ص ۱۱ اتقان ج ۱ ص ۱۲ (پر چندہ سورتوں کا خلاصہ مذکور ہے اور منظور برہان جعفری ص ۲۵ سورتوں کا)

۵۔ سواء علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفر لہم
”اے رسول آپ استغفار کریں یا نہ کریں اللہ انھیں نہ بخشے گا“

اس آیت کا نزول غزوہ بنی مصلطی کے سال ہوا ہے جو نزول برأت سے پہلے کا واقعہ ہے۔
بہر حال اس قسم کی نہ جانے کتنی آیتیں ہیں جن میں سورہ برأت سے پہلے بھی رسول اکرم
کو استغفار سے روک دیا گیا تھا۔ لیکن اس کے بعد بھی آپ سورہ برأت کے نزول تک برابر استغفار
کرتے رہے۔

حدیث مذکورہ میں صراحت کے ساتھ ذکر ہوا ہے کہ رسول اکرم آیت مذکورہ کے نزول تک
برابر استغفار کرتے رہے۔ حالانکہ اس اقدار اہتمام انتہائی عودت و رجعت کی علامت ہے جس سے
قرآن کریم نے صریح طور پر منع کیا ہے۔ کیا کوئی مسلمان رسول اکرم کو بھی مخالف قرآن کہہ سکتا ہے؟ کیا
اس آیت کے نزول سے پہلے حضرت کی نظر میں آیات الہیہ کی کوئی قدر و قیمت نہ تھی؟ کیا اسی سورہ
مبارکہ کی باقی آیتیں حضرت کو نہ دکھائی گئیں کہ اس آیت کی نوبت آگئی؟ خدا معلوم ان تمام مشکلا
کو کس طرح حل کیا جائے گا اور رسول اکرم کی اس کھلی ہوئی توہین کو کس انداز سے مبرا کیا جائے گا۔
خدا یا ہمیں اس بات سے محفوظ رکھنا کہ ہم تیسرے رسول کو اذیت دے کر تیسرے عذاب
کے مستحق بنیں۔!

(۳)

جب ہم ان آیات اور اقوال پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ متعدد اقوال تو نزول
آیت کے بارے میں ایسے ہیں جو اس روایت سے صریح طور پر معارض ہیں اس کی حقیقت کو بے نقاب
کر رہے ہیں جن میں سے ہم ہر نسا بعض کا تذکرہ کر رہے ہیں۔

۱۔ جناب امیرؑ سے منقول ہے کہ آپ نے ایک شخص کو اپنے مشرک باپ کے لئے استغفار کرتے ہوئے
دیکھ کر ڈک دیا تو اس نے کہا کہ آخر حضرت ابراہیمؑ نے بھی تو استغفار کیا تھا! آخر مسلمانوں کا
کی خدمت میں پہنچا تو آیہ مذکورہ نازل ہوئی۔

۲۔ الفریج ۸ ص ۱۱ اتقان ج ۱ ص ۱۱

۳۔ الفریج ۸ ص ۱۲ بحوالہ طحاوی ابن ابی شیبہ احمد ترمذی نسائی ابویعلیٰ ابن جریر ابن منذر ابن ابی حاتم
ابو الشیخ حاکم ابن مردودہ بیہقی در شعب الایمان ضیاء الشیخ ابی یوسف اتقان ج ۱ ص ۳۲ اعیان الشیعہ ج ۱ ص ۱۵۸
اسباب النزول ص ۱۳۷ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۹۳، کشاف ج ۲ ص ۲۴۷۔

اُن کا نہیں ہے ۳۔

لیکن اس کے باوجود اگر ہم ان غرض مند خواہش پرست افراد کا ساتھ بھی دینا چاہیں تو یہیں ہی نظر آئے گا کہ تیسرے نشانہ سے خطا کر گیا ہے اور مقصد حاصل نہیں ہو سکتا ہے اس لئے کہ اس شعر میں ایمان کے کلمہ کھلا اعلان کی نفی کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ ایمان کا قبول نہ کرنا اور ہے اور اس کا علی الاملان اظہار نہ کرنا اور۔

جب قریش نے رسول اکرمؐ اور رسالت فطری کے بارے میں حضرت ابوطالبؑ کے موقف کو دیکھ لیا اور یہ سمجھ لیا کہ ان کے ہوتے ہوئے کوئی اسکیم کامیاب نہیں ہو سکتی۔

ان سے کہا گیا کہ جیتے کو روک دیں نہیں لوگا۔

پھر کہا گیا کہ ہمارے حوالے کر دیں لیکن بجائے سرورگی کے اس کی ہمت بڑھانے لگے اس کا دل بڑھانے لگے اور اس کی طرف سے جہاد و دفاع پر آمادہ ہو گئے

ثواب یہ ملے پایا کہ عمارہ بن ولید جیسے حسین و جمیل جوان رعنا کو فدیرہ سے کرنا مقصد حاصل کر لیں چنانچہ اسے لے کر حضرت ابوطالبؑ کے پاس آئے اور کہنے لگے۔

لے ابوطالب! یہ عمارہ عرب کا خوبصورت، شکل اور شاعر جوان ہے اسے لے کر اپنا بیٹا بنا لو اور عمارہ کو بھلے حوالے کر دو۔ ہم انہیں ختم کر دیں۔ اس لئے کہ انہوں نے تمہارے دین کی مخالفت کی ہے تمہارے باپ دادا کی دین کی مذمت کی ہے اور تمہاری جماعت میں تفرقہ ڈالا ہے۔

حضرت ابوطالبؑ اگر موقع شناس اور موقف کی نزاکت سے واقف نہ ہوتے تو اس بات پر ایسا قہقہہ لگاتے کہ ساری فضا گونج جاتی۔ لیکن کیا کہنا اس ناباض فطرت انسان کا کہ اس نے نہایت ہی قناعت سے جواب دیا:۔

”خدا کی قسم بڑا خراب معاملہ ہے۔ میں تمہارے بچے کی پرورش کر دوں اور تم میرے بچے کو قتل کر دو۔ خدا کی قسم یہ تو کبھی نہیں ہو سکتا۔“

۱۔ الذہیری ج ۳ ص ۳۳۳ میں یہ جملہ اسنی المطالب سے نقل کیا گیا ہے لیکن انفسوس کہ انہیں ذی صاحب نے سیرت نبویہ میں اس شعر کو بھی نقل کر دیا ہے اور وہاں کوئی تردید مذکور نہیں ہے۔ خدا جانے ان منافقات کا مشا کیا ہے اسنی المطالب کے بیانات و مطالب کچھ اور ہیں اور سیرت کا انزال کچھ اور ہے۔

اظہار نہ کرنا اور خطا نہ کرنا۔ کلام اور نظم و نثر کی یہ بے نظیر مثال ہے جس سے رائے کے کوئی منکر کی کمزوری، موازن کی فراہمی اور انفرادی تباہی کا صحیح اظہار ہو سکتا ہے۔

جب عظم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف کو یہ خبر ملی تو کہنے لگا: ”لے ابوطالب! قوم نے تمہیں قتل سے بچانے کی بہترین راہ بتائی ہے، میرا خیال ہے اسے قبول کر لینا چاہیے۔“

اکہ نے جواب دیا: ”خدا کی قسم یہ قوم نا انصاف ہے اور تم نے تو اور بھی غضب کر دیا اچھا اب جو چاہو کرو ۳۔“

اس مقام پر حضرت ابوطالبؑ نے ایک قصیدہ کہا ہے جس میں مطعم کے اس انحراف کا ذکر کیا ہے اس کے بعد عبد مناف کی تمام اولاد پر تعریض فرمائی ہے اور آخر میں سارے قریش کا تذکرہ کر دیا ہے فرماتے ہیں۔

الاولیت حظی من حیاطکم بکر	الاول لعمر و الولید و مطعم
یرش علی الساقین من بولہ قطر	من النور صبحا کثیر غاؤہ
اذا ما علا الفیفا قیل له ویر	تختلف خلف الورد لیس بلاحق
اذا سئل اقال الی غیر ذلک امر	أری اغوینا من ابنیا و امنا
کما جوحیت من رائی فی عاقی	بانی! لهما امر و لیکن تعرجما
ہما نبذانا مثل ما ینبذ العمر	أخص نخم صبا عبد شمس و ولید
فقد اصبحا منہم اکفہم صفر	ہما اخصم اللقم فی انحریہما
من الناس الا ان یرس لہ ذکر	ہما اشترکا فی المعبد من لا بللہ
و کانوا التامولاً اذ ابی النضر	و یتیم و فخر و م و زہرۃ منہم
ولا منہم ما کان من نسلنا شفر	فرانک لا تنفعک منا عل و
و کانوا کجفر یس ما صنعت جفر	فقد سفہت احلامہم و قلوبہم

۱۔ طبری ج ۲ ص ۶۶، السیرۃ الحلبیہ ج ۱ ص ۳۲۳، الذہیری ج ۱ ص ۱۹۶، الشامی ج ۱ ص ۲۸۶، الحدیدی ج ۲ ص ۶۲، ابوطالب ص ۶۱-۶۲، بحار ج ۶ ص ۶۶، تذکرہ الخواص ص ۱، الذہیری ج ۱ ص ۶۲،

اس حدیث سے حاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ مسکین کے لئے استغفار کی رحمت بالکل واضح تھی ورنہ آیت کے نازل ہونے سے پہلے جناب امیرؓ اس شخص کو ہرگز نہ ٹوکتے اور اگر ٹوکتے ہیں تو اس کا یہ جواب ہرگز نہ ہوتا بلکہ کوئی اور انداز ہوتا! وہ رسول اکرمؐ کے استغفار سے استدلال کرنا نہ کہ حضرت ابراہیمؑ کے استغفار سے۔ جب کہ حضرت ابراہیمؑ کے استغفار کی یہ توجہ ہو سکتی تھی کہ وہ اس طرح اپنے چچا کو دین سے قریب کرنا چاہتے تھے اور رسول اکرمؐ کے استغفار میں یہ فائدہ بھی مقصود نہ تھا۔ مورخ زمینی دحلان اس روایت کے بارے میں رقم طراز ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے اور اس کا شاہد بھی ایک روایت صحیحہ میں ذکر ہوا ہے اور وہ ابن عباسؓ کا یہ قول ہے کہ لوگ اپنے آباد اجداد کے لئے استغفار کرتے تھے۔ اس لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ جب آیت آگئی تو اب مردوں کو چھوڑ کر زندہ بزرگوں کے لئے استغفار کرنے لگے۔ اللہ نے حضرت ابراہیمؑ کے استغفار کی علت بیان کر کے اس سے بھی روک دیا۔ اور چونکہ یہ شاہد صحیح ہے لہذا اسی پر عمل کرنا چاہیے۔ اور یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ یہ آیت عام لوگوں کے بارے میں ہے نہ کہ حضرت ابوطالبؓ کے بارے میں! ب۔ مسلمانوں نے رسول اکرمؐ سے عرض کی کیا ہم لوگ اپنے جاہلیت کے بزرگوں کے لئے استغفار کریں۔ آیت نازل ہوئی کہ ہرگز نہیں، یہ مومن کا شعار نہیں ہے۔ ج۔ مومنین کہتے تھے کہ جب حضرت ابراہیمؑ نے استغفار کیا ہے تو ہم بھی استغفار کریں گے۔ آیت نازل ہوئی کہ اس کی مصلحت اور تھی، اب تمہارے لئے استغفار حرام ہے۔ د۔ رسول اکرمؐ غزوہ تبوک سے پلٹ کر اپنی والدہ کی قبر پر گئے اور اللہ سے اجازت چاہی کہ وہ استغفار و شفاعت کی اجازت دے دے۔ آیت نازل ہو گئی کہ یہ حق نہیں ہے۔ ه۔ رسول اکرمؐ مکہ آئے تو تمازت آفتاب میں مال کی قبر پر کھڑے ہو کر استغفار کی اجازت چاہی اللہ نے اس آیت کے ذریعہ منع کر دیا۔

- ۱۔ الفہرست ج ۸ ص ۱۳، اسنی الطالب ص ۱۷، شیخ الاطبع ص ۶۷
 ۲۔ ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۵۸، مجمع البیان ج ۱ ص ۱۵۰۔
 ۳۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۹۲، کشاف ج ۱ ص ۵۷۰
 ۴۔ الفہرست ج ۸ ص ۱۳۔ حاکم، ابن حاتم، بیہقی، طبرانی، ابن مرہویہ
 ۵۔ الفہرست ج ۸ ص ۱۳۔ تفسیر طبری ج ۱ ص ۳۱

و۔ رسول اکرمؐ والدہ کی قبر پر گئے۔ خود بھی روئے اور ساتھیوں کو بھی زلایا اور فرمایا کہ میں نے استغفار کی اجازت چاہی تھی لیکن یہ آیت آگئی، اب صرف زیارت قبر کرنے کی اجازت ہے لہذا تم لوگ بھی زیارت قبور کر لیا کرو اس لئے کہ اس سے آخرت کی یاد آئی ہے۔ اتفاق سے یہ روایت بھی حضرت ابوہریرہؓ ہی کی ہے اور تعجب خیز بات یہ ہے کہ حضرتؓ نے زیارت قبور کی اجازت دے دی ہے اور بعض ابوہریرہؓ پرست لوگ اسے بھی ناجائز خیال کرتے ہیں۔ نر۔ سال حدیث میں حضرتؓ اپنی والدہ کی قبر کے پاس سے گزرے۔ اللہ سے زیارت کی اجازت مانگی، اجازت ملی گئی۔ زیارت کر لی۔ پھر استغفار کی اجازت مانگی، اجازت نہ ملی تو روئے ہوئے گھر چلے آئے پھر تمام مسلمانوں کو بھی زلایا۔ ح۔ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول اکرمؐ قبرستان کی طرف تشریف لے گئے اور ایک قبر پر بیٹھ کر خوب روئے اور فرمایا کہ میری والدہ کی قبر ہے لیکن المسوس کہ اللہ نے استغفار کی اجازت نہیں دی اور یہ آیت نازل کر دی ہے۔ ط۔ بریدہؓ کہتے ہیں میں رسول اکرمؐ کے ساتھ تھا، آپؐ نے اپنی والدہ کی قبر دیکھ کر وضو کیا، نماز پڑھی اور رو دیئے۔ پھر فرمایا کہ میں نے استغفار کی اجازت چاہی تھی۔ لیکن نہ مل سکی بلکہ یہ آیت اتر آئی ہے۔ ی۔ زمخشری ابوطالب کے بارے میں آیت کا نزول نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ نفع مکہ کے وقت آنحضرتؐ نے سوال کیا کہ میرے والدین میں کون زیادہ قریب اللہ ہے۔ لوگوں نے عرض کیا آپؐ کی والدہ آمنہؓ و سپ آپؐ نے مقام الہاد میں ان کی زیارت کی اور پھر قبر سے روئے ہوئے اللہ کھڑے ہوئے۔ فرمایا کہ میں نے اپنے پروردگار سے زیارت کی اجازت چاہی تو ملی گئی۔ لیکن جب استغفار کی خواہش کی تو روک دیا گیا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ ابوطالب کی وفات ہجرت سے قبل واقع ہوئی ہے اور یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی ہے۔

- ۱۔ مسلم ج ۳ ص ۶۵، الفہرست ج ۸ ص ۱۲، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۹۳، السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۷۱
 ۲۔ علی ہاشم السیرۃ ج ۱ ص ۱۹۳
 ۳۔ اسباب النزول ص ۱۲۷، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۹۳، السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۷۲، انقال ج ۱ ص ۲۷۷
 ۴۔ اسباب النزول ص ۱۲۷، کشاف ج ۱ ص ۵۷۰، بیضاوی ج ۲ ص ۲۹۸

وما ذلک الا سود و خضابہ
والہ العباد و اصطفانا لہ الفخر
رجال تمالوا حاسدین و یغضہ
لاهل العلی فبینہم ابد اوتیر

”ولید“ ابوہ کان عبد الجدلنا
الی عجلہ زیر قارہال بھا المشر

”کنی عمر و ولید و مطعم سے کہہ دے کہ کاش میرے ساتھ تمہاری ہمدردیاں ایسی مقدار میں ہوتیں جس طرح وہ اونٹ کا بچہ ہوتا ہے جو انتہائی ضعیف لاغر ہوتا ہے اور متواتر پیشاب کرنے والا ہوتا ہے۔ قافلہ کا ساتھ دینے سے عاجز ہو جاتا ہے۔ اور بالکل بلی کے برابر معلوم ہوتا ہے۔ افسوس ہمارے خاندان کے لوگ ہم سے بے تعلق کا اظہار کر رہے ہیں۔ حالانکہ ان کو ہم سے ربط ہے یہ انسانیت کے درجے سے اس طرح گر گئے ہیں جس طرح پہلا سے پتھر میں بالخصوص عبد شمس اور نفل کو کہتا ہوں کہ انھوں نے ہیں چنگاکی کی طرح پھینک دیا ہے۔ انھوں نے دوسروں کے لئے ہم سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور اب ہم سے خالی ہاتھ ہو گئے ہیں۔ انھوں نے بے شرف لوگوں کو ہمارے برابر کر دیا ہے۔ وہ لوگ جو اپنے شرف کا ذکر و چلے چلے کرتے ہیں۔ یہ بنی تیم و فخر دم اور مزہ کل تک ہمارے شیع اور خدام تھے۔ حقیقتاً یہ ہمارے عزیز بیوقوف ہیں۔ انھوں نے ہم سے واقف جزئی طرح فداری کی ہے اس لئے کہ اللہ نے ہمیں سرداری دے کر قابل فخر بنا دیا ہے یہ عبد الشمس وغیرہ سب مل کر ہم سے بغض و حسد کرتے ہیں احباب تو یہ ہلاوت باقی رہے گی۔ یہ ولید کیا ہے۔ اس کا باپ مغیرہ تو ہمارے جد کا غلام تھا۔

جب حضرت ابو طالب نے اپنی رائے کا اعلان کر کے قریش کے موقف کا جائزہ لے لیا تو آپ نے مناسب یہ خیال کیا کہ قریش کے ہر مقابلے کے لئے تیاری شروع کر دیں۔ ظاہر ہے کہ اس وقت آپ کے پیش نظر سولے بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب کے کوئی ایسا نہ تھا جو ان مشکلات کا مقابلہ کر سکے اور ایسے نازک موقع پر رسول اکرمؐ کے تحفظ کا بار اٹھا سکے۔

لے ابن ہشام نے اس قصیدہ کو اپنی سیرت کے ج ۱ ص ۲۸۶ پر نقل کیا ہے لیکن یہ آخری تین شعر ترک کر دیئے ہیں۔ علامہ ابنی مدظلہ نے الفخر میر ج ۷ ص ۲۶ پر یہ اشعار نقل کئے ہیں اور فرمایا ہے کہ ان اشعار کے ترک کر دینے سے ابن ہشام کا مقصد بالکل واضح ہے۔

چنانچہ کہنے بنی ہاشم کے پہلوؤں کو اس شعر غریب و غریب دعوت ملی اور سب نے قبول کی کر لیا۔ صرف ایک سرسبز جوان آنگ نہ گیا۔ یعنی جو لب۔ ابو طالب جب بنی ہاشم کے بوائوں کی شان دیکھتے تھے تو چہرہ پر شہم کے آنسو ٹوٹ رہا ہوتا تھا۔ دل کو اطمینان نہ ہو کر وہ اندھلک کو سکن حاصل ہو جاتا تھا کہ میرا اصل تمام اشرار سے محفوظ ہے گا۔ اس کے ساتھ ہی بنی ہمدان کے شکریے اور ان کی مدد میں رابطہ بنی ہو جانے تھے۔ ان کی تشبیہ و تمایز کرتے تھے۔ اور ان کے لئے ایک ایسا سرایہ ذکر بہا کرتے تھے جو آئندہ ضلوں کی زبان پر جلی ہو اور جسے آنے والا زمانہ بھی سن سکے۔

ظاہر ہے کہ ایسے جوانوں کے تذکرے میں اس عجز کا ذکر بھی انتہائی ضروری تھا جس پر خدا کا رے کے لئے یہ سب آگاہ ہوئے تھے۔ جو اس شرافت کا مخزن اور اس بزرگی کا مرکز تھا جس کے کردار کی نہ اولین میں کوئی نظیر تھی نہ آخرین میں۔ چنانچہ آپ کے بعض اشعار یہ ہیں۔

اذا اجتمعت لوقاقریش لمفخر
فجبد مناف سرھا و سیدھا
فلن حصلت اشراق عبد منافھا
ففی ہاشم اشراقھا و قدیمھا
وان فخرت ہر صافان محمد آ
ہو المصطفیٰ من سرھا و کریمھا
اعدت قریش غشا و سینھا
علینا فلم تظفرو طاشت حلومھا
و کنا قدیم الانقرظ لا مستہ
ان ماثنوا صعر الخد و نقیدھا
ونجی حماسا کل یوم کریمھا
و فی ضرب عن احجارھا من پریمھا
بنا انت حش العود الذ و انما
بالکنا فانت لعی و تلمی ارمھا

”اگر قریش میں کوئی بات قابل فخر ہے تو وہ عبد مناف ہیں۔

اور اگر عبد مناف میں کوئی بات ہے تو وہ بنی ہاشم میں ہے۔

اور اگر بنی ہاشم میں کوئی شے ہے تو وہ محمد مصطفیٰؐ میں ہے۔

قریش نے ہم پر ہر قسم کے حملے کئے لیکن کامیاب نہ ہو سکے۔ ان کی فکریں خطا کر گئیں۔ ہم نے کبھی ظلم برداشت نہیں کیا۔ جب بھی کسی نے تکبر سے کام لیا ہم نے اسے فوراً سیدھا کر دیا۔

ہم فضیلتوں کا تحفظ کرتے ہیں اور ان کی طرف سے دفاع کرتے ہیں۔

خزانہ دیدہ شاخوں میں بہا ہم سے آتی ہے جو طول کی نشو و نما ہمارے کرم سے ہوتی ہے۔“

ک۔ قسطلانی کہتے ہیں کہ تحقیق طور پر یہ بات ثابت ہے کہ رسول اکرمؐ اپنی والدہ کی قبر پر آئے اور استغفار کرنا چاہا تو یہ آیت نازل ہو گئی تھی۔ یہی روایت حاکم، ابوالحاتم نے ابن مسعود سے اور طبرانی نے ابن عکاس نے نقل کی ہے اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوطالبؓ کے بعد نازل ہوئی ہے اور اصل یہ ہے کہ دو مرتبہ نازل نہیں ہوئی۔

اس مقام پر قسطلانی اور سیوطی کی رائے میں ایک تضاد پایا جاتا ہے۔ سیوطی نے اتفاق میں جعلی روایتوں کو ثابت کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ یہ آیت چند مرتبہ نازل ہوئی ہے جب کہ قسطلانی کی نظر میں تکرار نزول خلاف قانون ہے۔

ل۔ اصحاب رسولؐ کی ایک جماعت نے حضرت سے عرض کی کہ ہمارے بزرگ بڑے محسن خوش اخلاق اور وفادار تھے تو کیا ہم ان کے لئے بھی استغفار نہ کریں۔ حضرت نے فرمایا کہ میں بھی اپنے باپ کے لئے استغفار کروں گا جیسے کہ حضرت ابراہیمؑ نے کیا تھا! لیکن آیت آگئی کہ تمہیں حق نہیں ہے وہ ابراہیمؑ کا معاملہ ایک خاص نوعیت کا تھا۔

م۔ رسول اکرمؐ نے چاہا کہ اپنے باپ کے لئے استغفار کریں تو یہ آیت نازل ہو گئی۔ آپ نے عرض کی خدا یا پھر ابراہیمؑ نے نبیوں کو استغفار کیا تھا۔ جواب ملا کہ وہ خاص معاملہ تھا!۔

ن۔ فتح مکہ کے موقع پر رسول اکرمؐ مکہ میں داخل ہوئے، ایک مقام پر آپؐ کو ایک قبر نظر آئی آپؐ نے وہاں چکر لگا کر اللہ سے استغفار کرنے کی اجازت مانگی ادھر سے اذن ہمیں ملا تو رفتے پڑتے چلے آئے لوگوں نے بھی دفنا شروع کر دیا، بلکہ اس دن سے زیادہ گریہ بھی نہیں ہوا۔

ڈاکٹر طہ حسین نے اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس قبر کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ مال، باپ کی قبر تھی۔ حالانکہ یہ بعید ہے اس لئے کہ ان کی قبر ابواؤں میں ہے بنا بریں ممکن ہے کہ یہ آپؐ کے جد بزرگوار حضرت عبدالمطلب کی قبر ہی ہو۔ شہ ہمارے سمجھ میں

۱۔ الغدير ج ۸ ص ۸۱، ارشاد الساری ج ۷ ص ۲۰، السيرة الحلیة ج ۱ ص ۱۲۶

۲۔ الغدير ج ۸ ص ۸۱، تفسیر طبری ج ۱ ص ۳۱، تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۹۴

۳۔ الغدير ج ۸ ص ۸۱، درمنثور ج ۳ ص ۲۸۳۔

۴۔ علی ہامش السيرة ج ۱ ص ۱۹۳۔ تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۳۹۳

۵۔ علی ہامش السيرة ج ۱ ص ۱۹۳۔

نہیں آتا کہ ایسی عظیم شخصیت کی توہین کے لئے یہ لفظ ممکن و شاید کیونکر کافی ہو گیا۔ کیا تاریخی محاسبات اسی انداز سے کئے جاتے ہیں؟ اور کیا شخصیت نوازی کا معیار یہی ہے؟

ڈاکٹر طہ حسین کے متعلق ہمیں یہ معلوم ہے کہ ان کا موقف بڑا تشکیک آمیز ہوا کرتا ہے وہ چلتے ہوئے سوچ کو یہ کہہ کر پوشیدہ کر دیتے ہیں کہ شاید ابھی طالع نہ ہوا ہو لیکن اس کی تشکیک پسندی کا تقاضا کسی وقت بھی یہ نہ تھا کہ موصوف ایک محترم شخصیت کی توہین کرتے اور ایک بے عیب ذات کو معیوب بناتے؟ کیا ڈاکٹر صاحب کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ اپنی تشکیک پسندی پر افتادہ کرتے ہوئے یہ لکھ دیتے کہ شاید یہ واقعہ ہی غلط اور خلاف حقیقت ہو، مگر افسوس کہ ایسا نہ ہوا بلکہ موصوف ایک قدم اور آگے بڑھے، فرمایا کہ رسول اکرمؐ نے اپنے چچا پر اسلام کو انتہائی تاکید اور اصرار کے ساتھ پیش کیا اور قریب تھا کہ وہ قبول کر لیتے، لیکن جاہلیت کی غیرت آڑے آگئی اور وہ قبول نہ کر سکے۔ مرنے کے بعد آنحضرتؐ نے چاہا کہ استغفار کریں لیکن قرآن کریم نے نازل ہو کر سخت تنبیہ اور طاعت کر دی۔

ہماری نظر میں اس بات کی زیادہ اہمیت نہیں ہے کہ طہ حسین نے ابوطالب کی خدمت کی ہے۔ جنہیں دوسرے مقام پر اسلام کا حامی اور محافظ تسلیم کر چکے ہیں بلکہ اہمیت اس بات کی ہے کہ موصوف کا ایمان قرآن کے بارے میں کیا ہے اور وہ رسولؐ کو کیا سمجھتے ہیں؟ ویسے اتنا تو معلوم ہے کہ موصوف نے قرآن کو اس وقت تسلیم کر لیا تھا جب ان کی کتاب الشعر الجاہلی پر انکی کافی لے دے کی گئی تھی۔

یہ بھی قابل غور بات ہے کہ اگر رسول مقبولؐ نے ابوطالب کے سامنے اسلام کو پیش ہی کر دیا تو اس میں اتنی سخت طاعت و تنبیہ کی کون سی بات تھی؟ کیا رسولؐ کا فریضہ یہ نہیں تھا کہ وہ اسلام کو تمام نوع بشر کے سامنے پیش کرے، بالخصوص اپنے قریبہ اولاد کے سامنے جس کا امر پہلے ہی رد آچکا تھا، کیا لوام کی اطاعت بھی باعث طاعت بن جاتی ہے؟ کیا قرآن کو بھی نبی کی حیثیت سمجھنے میں اسی طرح دھوکا ہو گیا۔ جس طرح طہ حسین کو قبر کی صحیح نوعیت معلوم کرنے میں ہو گیا تھا۔

افسوس کہ مصیبت اسی حد پر تمام نہیں ہوئی اور جسارت کے یہی حدود متعین نہیں ہوتے بلکہ موصوف رسول اکرمؐ کو ان مسلمانوں کی صف میں لا کر کھرا کر دیتے ہیں جن پر آیت کریمہ نے اس وقت عتاب کیا تھا جب یہ لوگ اپنے اپنے مردوں کے لئے استغفار کر رہے تھے چنانچہ فرماتے ہیں کہ قرآن کا یہ واضح انصاف اور بے باک لہجہ ہے کہ اس نے نہایت ہی واضح طور پر بلا کسی رد رعایت کے رسولؐ اور

رسول اکرم کی شوکت بڑھتی گئی اور اسی کے ساتھ ساتھ بنی ہاشم اور قریش کا اختلاف وسیع تر ہوتا گیا۔ اب ابوطالب کو ہر آن کفار قریش سے ایک نئے خطرہ کا اندیشہ تھا۔ وہ نہیں چاہتے تھے کہ محمدؐ ایک آن کے لئے بھی ان کی نظروں سے اوجھل ہوں۔ اس لئے کہ یہ فیبت ان کے قلب نازنین میں ایک قلق و اضطراب اور ان کے خیالات میں ایک طوفان برپا کر دیتی تھی۔

انفاقاً ایک جن محمدؐ ابوطالب کی نظروں سے اوجھل ہو گئے، تلاش کیا دے۔ ابوطالب کے دل میں اضطراب و تشویش کے ساتھ ہی انتقام و مقابلے کے جذبات کوڑیں لے گئے۔ اس لئے کہ انھوں نے یہ بھی سن پایا تھا کہ قریش محمدؐ کو دھوکے سے قتل کرنے کی نکر میں بیٹھے ہوئے ہیں۔ چنانچہ آپ نے جو ان بنی ہاشم کو بلایا اور سب کو حکم دیا کہ کپڑوں کے اندر اسلحہ چھپا کر ایک ایک سردار قریش کے پاس کھڑے ہو جائیں۔ پھر ان کے لئے ایک اشارہ بھی معین کر دیا کہ اگر محمدؐ نزل سے تو ان کا خون رائیگاں نہ جانے پائے گا۔ بلکہ ان سب سے ان کا انتقام لیا جائے گا۔ اس لئے کہ یہ ایک خون تمام قریش کے خون پر بھاری ہے!

جو ان بنی ہاشم تواریس سوت کر آمادہ ہو گئے۔ ہر ایک اپنی ڈیوٹی پر پہنچ گئے۔ اور حضرت ابوطالب نے تلاش شروع کر دی۔ کیا دیکھا کہ ایک مقام پر محمدؐ صحیح و سالم موجود ہیں۔ آپ نے انھیں ساتھ لیا اور قریش سے خطاب کر کے فرمایا: "تمہیں خبر ہے کہ اس وقت ہمارا لڑکا کیا تھا؟" یہ کہہ کر اپنے جوتوں کو حکم دیا کہ چکن تواریس سامنے ظاہر کریں۔ تاکہ قریش کو بھی اس اہتمام و انصرام کا اندازہ ہو جائے اور انھیں معلوم ہو جائے کہ محمدؐ کی حفاظت پر کتنی تواریس اور کس قدر اسلحہ ہیں۔ تواریس کا چمکنا تھا کہ چہرے اتر گئے، ہوا سسٹیاں اڑنے لگیں اور ابو جہل ہکتا بکتا رہ گیا۔

پھر آپ نے اعلان کیا کہ: "لگاتار تم نے محمدؐ کو قتل کر دیا ہو تا تو تم میں سے کون ایک

۱۔ السيرة النبوية ج ۱ ص ۲۸۸، النبوة ج ۱ ص ۲، الخلیع ج ۱ ص ۳۳، المجتہد ص ۷۹-۸۰، اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹، مشکا (قدے اختلاف کے ساتھ)، الذریع ج ۲ ص ۳۶۳-۳۶۴، پر صاحب اسنی المطالب کا یہ قول بھی مذکور ہے کہ یہ اشعار حضرت ابوطالب کا وہ شاہکار ہیں، جن سے ان کے ایمان و تصدیق پر شک ہی پڑتی ہے۔

صاحب شیخ الایم نے بھی ص ۳۲ پر ان اشعار کا ذکر کر کے بعد اس قول کو درج کیا

ہے۔

بھی بانی نہایت ہے۔

اس کے بعد آپ نے وہ اشعار پڑھے جن میں محمدؐ کی حکمت کے ساتھ اپنی زندگانی انصرفت کا بھی اعلان تھا۔

وکل سرانئز منھا غروما	الا بلخ قریش بحیث محلت
وماتتلو السفافرة المشھوما	فالی والصوایح عادیات
ورن الصلومنی والضمیر	لال محمداً راع حفیظ
ولو حیرت مظالمھا الجبریما	فلست بقاطع رخصی وولیدی
لقتل محمداً؟ والعرض ورا	ایامن جمعہ ابنہ فھر
ولا امت رشادا اذ تشیر	فلو ابیک لا ظفرت قریش
وابیض ملو عذق کثیر	بنی اخی ونوط القلب مینی
واحمد قد تظمنہ القبور	ویشرب بعد الولد ان ریا

ایا ابن الخلف انف بنی قصی

کان حبیبنک القصر المنیر

"قریش جہاں بھی ہوں انھیں معلوم ہوتا چاہیے کہ ان کے سب امراء محض فریب اور دھوکا

ہیں۔

دور سے ہوئے گھوڑے اور عطا کے صحیفے گواہ ہیں۔

کر میں دل و جان سے آل محمدؐ کا نگرال اور محافظ ہوں۔

کتنی ہی مظالم کیوں نہ پیش آئیں میں ان سے قطع تعلق نہیں کر سکتا۔

یہ فہر کی اولاد محمدؐ کے قتل کا ارادہ کر کے بیت بڑا کر رہی ہے۔

تمہاری جان کی قسم؟ قریش کامیاب نہ ہوں گے نہ ان کا ارادہ کوئی عقل مندی ہے

میرا بیٹا میرا شہہ حیات اور میرا فاض و کریم بیٹا وہ ہے

جس کے مرنے کے بعد بھی آئندہ فیلیں اس سے سیراب ہوتی رہیں گی۔

۱۔ المجتہد ص ۷۹، الذریع ج ۲ ص ۳۶۳، شیخ الایم ج ۲ ص ۲۷۹، اثبات الوصیہ ص ۹۶، ابوطالب ص ۶۸

۲۔ الذریع ج ۲ ص ۳۵، اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹

مسلمانوں کو استغفار کرنے پر ٹوک دیا۔

معلوم ہوتا ہے کہ طاحین بھی دیگر موزین کی طرح شک و دہم کی بھول بھلیاں میں چکر کاٹ رہے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ وہ اپنی تحقیقات سے علم و یقین کی دنیا میں مرگم سفر ہیں۔ حالانکہ واقعی ان کا عالم پر از شک در شک اور دہم در دہم ہے ورنہ شاید وہ بایں سے تحقیقات نہیں ہوا کرتیں۔

ہماری نظر میں طاحین کے ان بیانات اور بے بنیاد دعویٰ کی اہمیت اس لئے بھی نہیں ہے کہ ہم نے یہ کتاب بھی اسی لئے لکھی ہے کہ اس قسم کے بے بنیاد اور طایات و گویوں کی تردید کر کے یہ ثابت کریں کہ ابو طالب کے باپ کی مخالفت کے لئے یہ ریت کی دیواریں کار آمد نہیں ہو سکتیں۔ من۔ طبری وغیرہ کا خیال ہے کہ اس آیت میں استغفار سے مراد غائبہ جیسا کہ عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ ہم لوگ ہر مسلمان کی میت پر نماز ادا کیا کرتے تھے حتیٰ کہ وہ زین فاحشہ جو زنا سے حاملہ ہو گئی ہو اس لئے کہ آیت شریفہ نے نقطہ مشرکین کی نماز میت سے ممانعت کی ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں استغفار سے مراد نماز میت ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت ابو طالب اہل حضرت خدیجہ کا انتقال نماز میت کا حکم وضع ہونے سے پہلے ہی ہو چکا تھا۔ لہذا ان سے اس آیت کا تعلق ہو ہی نہیں سکتا علاوہ اس کے کہ نماز میت مرنے پر پڑھی جاتی ہے نہ

کہ چند سال کے بعد! تو پھر حضرت ابو طالب کے بارے میں آیت اترنے کا کیا مطلب ہے؟ ع۔ حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ جب آپ نے رسول اکرمؐ کو ابو طالب کے انتقال کی خبر دی تو آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ غسل و کفن دے کر دفن کرو۔ خدا ان پر رحمت نازل کرے اور بخش دے اس کے بعد چند دنوں تک برابر استغفار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ آیت نے نازل ہو کر مشرکین کے لئے استغفار کرنے سے روک دیا۔

اس سیاست آمیز ادحیرت انگیز روایت سے صاف طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو طالب کے انتقال کے سال ہی نازل ہوئی ہے بلکہ اسی ہفتہ یا چھینے میں۔ اس لئے کہ اس میں چند

۱۔ علی بن ابی السیۃ ج ۱ ص ۱۹۴

۲۔ الغیر ج ۸ ص ۱۴-۱۵ تفسیر طبری ج ۱۱ ص ۳۳

۳۔ الغیر ج ۸ ص ۱۵ طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۱۰۵ درمنثور ج ۳ ص ۲۸۲

دن تک استغفار کرنے کا ذکر ہے حالانکہ یہ آیت آخری سورہ کی آیت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو طالب کے انتقال کے کم از کم دس سال بعد نازل ہوئی ہے۔ بین تفاوت وہ۔۔۔۔۔! ف۔ جس وقت ابو طالب کا انتقال ہوا تو رسول اکرمؐ نے کہا کہ جس طرح ابراہیمؑ نے اپنے مشرک چچا کے لئے استغفار کیا ہے اسی طرح میں بھی اپنے چچا کے لئے استغفار کروں گا جس پر آیت نازل ہو گئی کہ یہ اختیار نہیں ہے حضرت کو یہ حکم بڑا شاق گزرا تو آیت نے حضرت ابراہیمؑ کے استغفار کی وجہ بیان کر دی اور اس طرح رسولؐ کو تسکین ہو گئی۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو طالب کے انتقال کے موقع پر نازل ہوئی ہے۔

ص۔ جس وقت ابو طالب کا انتقال ہوا رسول اکرمؐ نے کہا۔ اللہ آپ پر رحمت نازل کرے اور آپ کو بخش دے۔ میں تو اس وقت تک استغفار کروں گا جب تک قرآن منع نہ کر دے یہ دیکھ کر تمام مسلمانوں نے جاہلیت زدہ مردوں کے لئے استغفار شروع کر دیا اور اللہ نے فوراً آیت نازل کر دی خبردار استغفار نہ کرنا۔

یہ اٹھارہ عدد نزول آیت کی داستانیں ہیں جن کو احادیث و روایات سے جبر کیا جاتا ہے ہمیں نہ ان پر تنقید و تبصرہ کرنا ہے اور نہ ان کے متعلق کوئی فیصلہ دینا ہے یہ بات ہمارے موضوع سے خارج ہے ہماری نظر میں یہ سب ہی بے ربط و بے بنیاد ہیں۔ ہمارا مقصد تو صرف یہ واضح کر دینا ہے کہ آیت کے نزول کے بارے میں کتنا شدید اختلاف اور کتنا عظیم تعارض ہے یا یوں کہا جائے کہ آیت کو اس کے مرکز سے ہٹانے کے لئے کتنے خواہشات کس کس طرح روئے کا دل لائے گئے ہیں اور قرآن کو کس کس انداز سے برباد کیا گیا ہے!

لطف کی بات یہ ہے کہ ان غرض کے بندوں نے حضرت علیؑ اور عباسؑ کی طرف دو متضاد اقوال کی نسبت دی ہے۔ اب سمجھ میں نہیں آتا کہ کس قول کو اختیار کریں اور کیسے ترک کریں۔ ایک ہی آیت ہے کبھی رسول اکرمؐ کے جد امجد کی شان میں اتاری جا رہی ہے کبھی مادر گرامی

۱۔ الغیر ج ۸ ص ۱۸ درمنثور ج ۳ ص ۳۲۳

۲۔ الغیر ج ۸ ص ۱۵

اے خاندان کی اہم اے محمد تیری پیشانی تو پختے چاند کی مانند ہے

اسی قسم کا ایک واقعہ اور بھی ہے جب حضرت ابوطالبؑ نے اپنے غیظ و غضب کا اظہار کرتے ہوئے تمام قریش کو حلیج کر دیا تھا کہ اور یہ وقت وہ محتاج رسول اکرمؐ نماز میں مشغول تھے، عید و معبود میں راز و نیاز ہو رہا تھا عالم بالا کی سیرتیں اور قریش نے یہ سٹے کیا تھا کہ ان کی نماز میں دخل دیا جائے۔ ان کی غماص کا مذاق اڑایا جاسکے۔ ابن زبیرؓ کو اس کام کے لئے منتخب کیا گیا تھا۔ اس نے خوشی اس خدمت کو قبول کر لیا تھا۔ اور جب رسول اکرمؐ سجدے میں تھے تو اس طعنوں نے کافی غلاقت جمع کر کے سر پر ڈال دی تھی۔ ظاہر ہے کہ آپ کے قلب پر اس اذیت کا اثر تمام تکالیف سے زیادہ تھا۔ اس لئے کہ اس میں ایک استہزاء و تمسخر کا پہلو بھی تھا۔ لیکن آپ کے پاس سوائے حضرت ابوطالب کے کون تھا۔؟

اے چچا کے پاس دل مضطرب آنکھوں میں آنسو، چچا نے جیسے ہی یہ منظر دیکھا رگ و جھٹ پھری تو ارادہ کیا کہ پر رکھی اور غصے کے عالم میں گھر سے نکلے قوم نے جیسے ہی یہ منظر دیکھا ایک مرتبہ فرار کا ارادہ کیا۔ آپ نے دور ہی سے آواز دی۔

”اگر قدم آگے بڑھے تو سر نہیں ہے“ اکھڑے ہوئے قدم جم گئے بھاگنے والے برجواں ہو کر ٹہر گئے۔ آپ رسول اکرمؐ کو ساتھ لئے ہوئے قریب پہنچے۔

”بیٹا! یہ کس نے کیا ہے؟“

حضرت نے ابن زبیرؓ کی طرف اشارہ کیا۔ آپ نے پہلے تو اس کی ناک کو زخمی کیا اور پھر غلاقت منگا کر تمام قوم کے چہروں پر دل دی اور نہایت آرام کے ساتھ رسولؐ سے خطاب کیا۔

”کیوں بیٹے! خوش ہو گئے؟ ارے تم عبد اللہ کے لال، شریف النسب اور عظیم المرتبت ہو۔ اچھا سترش والو! اب اگر کچھ کرنا چاہتے ہو تو اٹھو میں بھی موجود ہوں اور تم تو مجھے پہچانتے ہی ہو۔ یہ کہہ کر اشعار شروع کر دیئے۔

انت النبی محمد
لسودین اکارم
قوم اخر مسود
طلبوا و طالب المولد

لے الغیر ج ۱ ص ۳۵۹ شیخ ابیطح ۲۸، الحجۃ ص ۱۰۸، ثمرات اللواقح ج ۲ ص ۴۳
ابوطالب ص ۶۰۳ مناقب ص ۲۵

نعم الارومة اصلها

هشدا البكة في الجفان

فجرت بذالك سنة

ولنا العقاية للحجيج

والماز مان و ما حوت

اني تضاه و كم امت

و بطاح مكة لا يرعا

و بنو اميك كانهم

و لقد عهدتک صادقاً

عمرو الحطيم الارصد

و عيش مكة انكد

فيها الخبيرة تثرى

بهايمات الانجد

عرفاتها و لمسجد

و انا الشجاع العربى

فيها يخيع اسود

اسد العربى تو قدل

في القول لا تزيد

مازلت تنطق بالصواب

و انت طفل امثرى

”تم نبی محمدؐ ہو، تم بزرگ روشن پیشانی اور سردار ہو۔

تمہارے بزرگ بھی طیب و طاہر اور با عظمت تھے۔

اس خاندان کی اصل حضرت عمروؓ کیلئے روزگار تھے۔

انھوں نے مکہ کی زبوں حالی میں لوگوں کو روٹیاں توڑ توڑ کر کھلائی تھیں۔

ان کے بعد سے یہ طریقہ مستتب و مستمر بن گیا تھا۔

اسی خاندان میں حاجیوں کی وہ ستفایت ہے جس میں زہرم کی کشمکش ڈالی جاتی ہے

عزلات مشعر اور منی کے درمیان کی بستیوں اس وقت تک مطمئن ہیں

جب تک مجھ جیسا بیمار و زور آور زندہ ہے۔

اب مکہ کی وادیوں میں سیاہ گھاس نظر نہیں آئے گی۔

اور تمہارے خاندان والے تو شیر بیشہ و شجاعت ہیں۔

میں نے تم کو بہت زیادہ صادق القول پایا ہے۔

لے شرح النبی ج ۳ ص ۳۱۵، الحجۃ ص ۴۲، شیخ ابیطح ۲۸، ہاشم و امیہ ص ۱۴۳، دیوان ابوطالب ص ۳۳۶
ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۴۳، الغیر ج ۱ ص ۳۳۶

کی شان میں اور کبھی عم محترم کی شان میں !

حقیقت یہ ہے کہ حضرت عبدالطلب اور حضرت آمنہ پر یہ مصیبت صرف ابوطالب کی وجہ سے نازل ہوئی ہے۔ ورنہ اگر آیت کو ابوطالب کی شان میں نازل کرنے کی فکر نہ کی جاتی تو کسی اور کا تذکرہ بھی نہ ہوتا۔

بہر حال ان تمام روایات سے اتنی بات تو واضح ہو رہی جاتی ہے کہ رسولؐ ان تمام احکام اور نواہی کے باوجود مشرکین کے لئے استغفار کیا کرتے تھے نہ محبت سے نہ نفرت کی آیتیں انھیں سبھی سکھیں اور نہ ترکِ موالات کے ادا کرنے پر آمادہ تھے۔ پہلے سورے سے بات سمجھ میں آسکی نہ قبل برأت کے سورے سے۔

ان حضرات کا مقصد صرف یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی ہر ممکن توہین کی جائے، ان کو اذیت پہنچائی جائے۔ چاہے اس کا تعلق براہِ راست انہی کی امانت سے ہو، یا مال، چچا اور دادا کی توہین سے۔ ظاہر ہے کہ یہ وہ خبیث مقصد اور ناپاک ارادہ ہے جو اسلامی تقاضوں سے بالکل متضاد ہے اسی لئے تو جلیں اس مقام پر آکر متحیر ہو گئے۔ ان کا مقصد تھا کہ ان روایات کی تصحیح کریں لیکن ادھر یہ روایت بھی سامنے آگئی کہ ایک شخص نے آنحضرتؐ سے سوال کر لیا کہ آپ کے باپ کہاں ہیں؟ تو آپؐ نے فرمایا تیرے اور تیرے دونوں کے باپ جہنم میں ہیں۔^۱

یہاں پہنچ کر جلیں کے حواس بالکل بھٹک چکے اور چند بیجا اور مہمل قسم کے بیانات دیتے ہوئے یہ فرمایا گئے کہ اس حدیث سے مراد ابوطالب ہیں۔^۲ یہ ہے جلی کا انداز فکر! گویا کہ جہنم ان ہی کے قبضہ میں ہے، جسے چاہیں نکال لیں اور جیسے چاہیں جھونک دیں۔

بہر حال ان روایات کے بارے میں اتنا تو ضرور ہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ سب کے سب کہیں میں متعارض ہیں۔ لہذا قانونی اعتبار سے درجہ اعتبار سے ساقط ہیں۔ بلکہ مزید لطیف یہ ہے کہ ایک ہی شخص کے بارے میں جتنی روایتیں ہیں، ان میں باہمی تعارض پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ ایک تیسرے مطالعہ سے واضح ہو سکتا ہے۔

۱۔ السیرۃ الحلبيہ ج ۱ ص ۶۰، مسلم ج ۱ ص ۱۳۲

۲۔ السیرۃ الحلبيہ ج ۱ ص ۶۰

حضرت ابوطالب کی شان میں یہ تمام روایتیں علاوہ اپنے تعارض کے ایسے ایسے نامور دلوں سے نقل ہوئی ہیں جن کی حیثیت سابق میں واضح کی جا چکی ہے۔ اور سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ یہ حدیثیں یا یہ افسانے قرآن کریم کی ان آیتوں سے بھی متعارض ہیں جن میں آباؤ اجداد رسولؐ کا اظہارِ طہارت کا اعلان کیا گیا ہے۔ لہٰذا اس سے بڑی گندگی اور کیا ہوگی کہ انسان کی زندگی کے لمحاتِ رحمت و بخشش اور کفر و شرک میں گزر جائیں۔

یہ بھی قابلِ لحاظ بات ہے کہ ان روایات میں رسول اکرمؐ کی احکام الہیہ اور تعلیمات قرآنیہ کی مخالفت کا بھی ذکر ہے جیسا کہ مفصل طور پر بیان ہو چکا ہے

(۴)

وہ آیت مبارکہ جس کی تائید یا تحریف میں اب تک بحث ہو رہی تھی، اگر اس کے الفاظ پر ایک غائر نظر ڈالی جائے تو یہ معلوم ہوگا کہ آیت میں کسی مقام پر بھی استغفار سے معافیت نہیں کی گئی ہے۔ بلکہ اس کا انداز بیان یہ ہے کہ نبی اور اس کا اہل بیتؑ کرنے والے مومنین کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ مشرکین کے لئے استغفار کریں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ نبی سے اس قسم کا استغفار صادر ہو ہی نہیں سکتا نہ یہ کہ نبی اس قسم کا استغفار کر دیا ہے اور پھر قرآن کو معافیت کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

اب جب آیت کا مطلب یہ ہے تو اس کا تعلق ہوا نتیجہ یہ ہوگا کہ جس کے لئے نبیؐ کا استغفار ثابت ہو جائے اس کے لئے اس گفتگو کی گنجائش ہی نہ رہ جائے گی کہ کس نے یہ بے وقعت کا آدمی تھا بلکہ خود حضرت کا استغفار کر دینا اس کے ایمان و اسلام کی سند بن جائے گا۔

چونکہ آیت میں معافیت کا کوئی پہلو نہیں ہے اس لئے آیت کو ایسے مہمل افسانوں پر محمول کرنا حضرت رسول اکرمؐ کی توہین اور ان کی احکام الہیہ سے سرتابی کا اثبات کرنا ہے اور اس امر کا ارتکاب کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے۔

ان تمام روایات کو دیکھتے ہوئے آیت کا مطلب یوں بیان کیا جاسکتا ہے کہ رسول اکرمؐ نے حضرت ابوطالبؑ کے ایمان کامل اور عقیدہ راسخہ کی بناء پر ان کے لئے استغفار شروع کیا اور

۱۔ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّجْدِینَ آیت شریفہ طہارت و اسلام آباد نبی پر دلالت کرتی ہے۔

آج ہی نہیں بلکہ بچپن سے ہمیں سچا ہی پایا ہے۔“

حضرت ابوطالبؑ نے اس قصیدہ کے شروع میں نبوت کا وہ کھلا ہوا اعلان کیا ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ بھلا کیا فرق ہے۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰہِ میں اور ”اَنْتَ النَّبِیُّ مُحَمَّدٌ“ میں؟

حقیقت یہ ہے کہ دونوں نبوت کے اعترافات ہیں اور دونوں میں سرفراز و پیروز ہے۔ لیکن کیا کیا جائے پست اغراض، سیاہ دل اور مژدہ خیز کا کہ ”اس کی منطق، عقل و واقعیت کی منطق سے بالکل الگ ہے۔“

آپ نے پہلے حضرت ہاشم کے اس جوہر کو کم کا تذکرہ میں جس سے مکہ کا قحط برطرف ہوا حاجی سیراب ہوئے۔ زندگی خوش حل ہوئی۔ دل عطش ہوئے۔ پیٹ کو سکون ملا اور سینوں کی آگ بجھی اس کے بعد بچپن کو اطمینان دلاتے ہوئے اعلان کیا کہ میری زندگی میں کس اذیت و آزار کا تصور نہیں ہو سکتا۔ میں کوئی بُر بدل نہیں ہوں۔ میرے اطراف میں شیرانِ ہمشہ شجاعت موجود ہیں۔ مقطعِ کلام میں پھر ایمان و اعتراف کا اعلان کر دیا۔ تاکہ ابتداء و انتہا کی یکسانیت محفوظ رہے مقطع میں نبی کریمؐ کی اس صداقت کا اعلان بھی ہے جس کا تجربہ حضرت ابوطالبؑ نے ابتداء سے آج تک کیا ہے۔ اور جس پر انھیں مکمل اعتماد ہے۔

ظاہر ہے جو معمولی معمولی باتوں میں صداقت سے کام لے گا وہ حق کے خلاف نہیں کہہ سکتا۔ یا یوں کہا جائے کہ جو دنیا کی مخلوق پر افترا نہیں کرے گا وہ خالقِ عالم پر بہتان نہیں رکھ سکتا۔

یہی وہ بات ہے جس کو خلاصہ ایمان کہا جاتا ہے یعنی محمدؐ وہ امانت دار انسان ہے جس نے الہی پیغام میں نہ کوئی خیانت کی ہے اور نہ غلط بیانی۔ یہی اصل ایمان اور جوہرِ عقیدہ ہے۔

اس قصیدہ کے آخری اشعار میں نبوت کی تصدیق کے ساتھ رسولِ اکرمؐ کی تائید و تشبیح کا عنوان بھی نمایاں طور پر نظر آ رہا ہے۔ اس لئے ان پر پھر ایک نظر ڈالنے کی ضرورت ہے۔

علامہ ابن ابی الحدید ان اشعار سے پہلے دو شعر اور نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان اشعار کو حضرت ابوطالبؑ نے رسولِ اسلامؐ کا دل بڑھانے اور انھیں قوت پہنچانے کے لئے پڑھا تھا۔

لَا یَمْنَعُكَ مِنْ حَقِّ تَقْوَمَ بِهِ
اِیْدِ تَصَوَّلَ وَلَا سَلَقَ بِاَصْوَاتِ

فَاِنْ كَفَكَ كَفَى اِنْ اَمَلِیتْ بِهَمِّ
وَدُونَ نَفْسِكَ نَفْسِی فِی الْمَلَائِکَ

”آپ اپنی تبلیغ میں نہ کسی بات کا خیال کریں اور نہ کسی کے ہاتھ کا۔“

میں آپ کے ساتھ ہوں، اگر نامہ ہے تو آپ کا اور اگر قربانی کی ضرورت ہے تو میری جان کے لئے۔“

اس عظیم ذکاوری اور اس انتہائی جوہر کو کم کا کیا ہونا کہ انسان بھصیت کے اقلیت میں جان تک دینے پر آمادہ ہو جائے۔

یاد رہے کہ حضرت ابوطالبؑ کی نصرت کا تعلق محمدؐ کی ذات سے نہیں تھا۔ آپ ابتداء سے رسالت کی امداد و حمایت کر رہے تھے۔ اس لئے آپ ہر اس شخص کی امداد کریں گے جو اس رسالت کا اعتراف کرے اور اسے اپنے دل میں جگہ دے

چنانچہ آپ کی زندگی کے اوراق پر ایسے عنوان بھی نمایاں ہیں۔ جہاں آپ نے مسلمانوں کی امداد کی ہے۔ اور چاہنے والوں کی جان بچائی ہے۔ جب کفار قریش نے دیکھا کہ عثمان بن مظعونؓ صحابی نے تاریکی کفر کو ترک کر کے فوراً ایمان کو اختیار کر لیا ہے اور پیغمبرِ اکرمؐ کی دعوت پر لبیک کہہ کر اسلام کے حلقہ بگوش ہو گئے ہیں تو انھیں گمراہ کرنے کے لئے طرح طرح کی اذیتیں دینا شروع کر دیں۔ حضرت ابوطالبؑ کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے غصے میں یہ اشعار پڑھے۔

اَمِنْ تَذَكُّرٍ دَهْرٍ غَيْرِ مَا هُوَ	اَصْحَتْ مَكْتَبَاتُ بَنِي كَمْ حَزُونِ
اَمِنْ تَذَكُّرٍ اقْوَامٍ ذُو عِیْ سَفْهَ	یَغْشَوْنَ بِالظُّلُمِ مِنْ یَدِ عَوَالِی الدِّیْنِ
اَلَا تَرَوْنَ اِذْ لَیَّ اللّٰہُ جَمْعَکَہ	اَنَا خَضْنَا لِعُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونِ
وَنَمْنَحُ الضَّیْمِ مِنْ یَدِیْ مَضِیْمَتَا	بِکُلِّ مَطْرَدٍ فِی الْکَفِّ مَسْنُونِ
وَمَرْهَافٍ کَانَ الْمَلْحَ خَالِطَا	لِیَشْفِی بَہَا الدَّاءِ مِنْ هَامِ الْمَجَانِیْنِ
حَقِّ تَقَرُّرٍ جَالٍ لِمَحْلُومٍ لَهَا	بَعْدَ الصَّعُوبَةِ بِالْاَسْمَاحِ وَالْوَلِیْنِ

چونکہ حضرت کا ایمان پوشیدہ تھا اس لئے مسلمانوں نے یہ خیال کیا کہ مشرکین کے لئے استغفار جائز ہے اور انہوں نے بھی اس کا ارادہ کر لیا۔ آیت نے اُن کو صحیح حیثیت واضح کر دی کہ نبی غیر مسلم کے لئے استغفار نہیں کرتا۔ تمہارا یہ تو ہم غلط ہے۔ ابوطالب مسلمان تھے لہذا تمہارے لئے یہ استغفار شایان شان نہیں ہے۔ رہ گیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ تو اس کی علت آیت میں صراحتاً ذکر ہو چکی ہے۔

علامہ اس کے کہ زندہ اور مردہ کے استغفار میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ زندہ کے لئے استغفار کو تالیف قلب پر محمول کر سکتے ہیں۔ لیکن مردہ کے لئے یہ بات بالکل غیر ممکن ہے معلوم ہوا کہ آیت کریمہ نے نازل ہو کر دو اہم باتوں کا فیصلہ کر دیا ہے۔ ایک یہ کہ رسول قرآنی احکام اور تعلیمات الہیہ کی مخالفت کر کے مشرکین کے لئے ہرگز استغفار نہیں کر سکتا۔ وہ معصوم، مقدس اور تمام عیوب سے پاک ہوتا ہے۔ اور دوسرے یہ کہ وہ جس کے لئے بھی استغفار کر دیتا ہے، اُس کے ایمان سے زیادہ کسی کا ایمان مستند و مستحکم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ وہ غیر مسلم کے لئے استغفار کو ہی نہیں کر سکتا۔ یہی وہ نکتہ تھا جو اکثر مسلمانوں کے ذہن میں واضح ہو چکا تھا۔ اور یہی وجہ تھی کہ جب حضرت امیر المومنین نے ایک شخص کو مشرکین کے لئے استغفار کرنے سے منع کیا تو اس نے رسول اکرم کی سیرت کے بجائے حضرت ابراہیم کی سیرت پیش کی۔

(۵)

یہی بخاری و مسلم کی روایت جس کے بارے میں ہم اب تک بحث کر رہے تھے، بعض روایات کی بناء پر ایک ضمیمہ بھی دکھتی ہے اور وہ یہ کہ جب ابوطالب کا وقت آخر آیا تو عباس نے دیکھا کہ ان کے بھائی کو جنبش ہو رہی ہے، کان لگا کر سنا تو کلمہ پڑھ رہے ہیں۔ عرض کی یا رسول اللہ خدا شاہد ہے جس کلمہ کے لئے آپ نے حکم دیا تھا ابوطالب نے اسے پڑھ لیا ہے اگر ہم سابق کی تمام باتوں کو تسلیم بھی کر لیں تب بھی اتنا کہیں گے کہ حضرت عباس کی شہادت کی بناء پر حضرت ابوطالب کے آخری کلمات وہی تھے جن کی رسول اکرم نے خواہش کی تھی اب جو شخص ان احادیث کی صحت کا قائل ہے اُس کا اخلاقی اور انسانی فریضہ ہے کہ پوری حد کو قبول کرے ورنہ پھر مرے سے ترک کر دے۔ یہ کوئی انسانیت نہیں ہے کہ اپنے مطلب کے جتنے کو الگ کر لیا جائے اور باقی کو بیکار و سدا دے دیا جائے۔

(۶)

اگر ہم حضرت ابوطالب کے اعتراف و اقرار ان کے اعمال و اقوال، ان کی دصیتیں اور نصیحتیں ان سے رسول اکرم کی محبت و مودت، ان کا اخلاص و التفات، ان کا استغفار و طلب و حمت کرنا ان کے اظہار کی شہادت، صحابہ کرام ابوذر و ابن عباس و ابو بکر کی گواہیاں ان سب کو ترک کر دیں اور صرف اسی حدیث پر ایمان لے آئیں جس سے بحث کی جا رہی ہے تب ہی ابوطالب کا یہ قول کہ میں دین عبد المطلب پر ہوں آپ کے ایمان کی کھلی ہوں دلیل ہے۔

کیا عبد المطلب کا دین ملت ابراہیمی میں ہے؟ کیا عبد المطلب دین خدا پر نہ تھے کیا انہوں نے رسول کی بعثت کا اقرار نہ کیا تھا، کیا انہوں نے وقت بعثت تک زندگی کی تمنا نہ کی تھی۔ کیا مشاہدہ جلوۂ نبوت اور مطالعہ نور حق کے جذبات ان کے سینے میں کر دہیں نہ لیتے تھے یقیناً یہ سب کچھ تھا لیکن حضرت ابوطالب کی البتہ آپ کو بھی محفوظ رہنے نہ دیا۔ اور آخر آپ کے دعوائے اسلام کو بھی طوط کر نے کی کوشش کی گئی۔

ہمارا موضوع حضرت عبد المطلب کے ایمان کا ثابت کرنا نہیں ہے، اگر آپ کا ایمان بھی محتاج ثبوت ہو اس لئے ہم اس موضوع کو ترک کرتے ہیں اس پر دوسرے حضرات نے مفصل بحثیں کی ہیں۔ یہاں تک کہ سیوطی نے آباد اجداد رسول کریم کی پاکیزگی کے بارے میں چھ کتابیں تالیف کی ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابوطالب کا یہ جواب تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی آپ کا مقصد صرف یہ تھا کہ آپ اپنے موقف کو مشرکین پر ظاہر نہ ہونے دیں جیسا کہ آپ کی عالمانہ سیاست سے ثابت کیا جا چکا ہے کہ آپ ایک خاص طرز فکر کے بانی تھے کہ اگر آپ کا انداز نظر ابتداء سے امرے ایسا نہ ہوتا تو آج اسلام ڈھونڈے سے بھی نہ مل سکتا۔

اول تو منوا بکتاب منزل عجب علی نبی مکرم صلی او اذی النون

”اے عثمان کیا اس ناقابل اعتماد زمانہ کے خیالت سے آپ محزون و رنجیدہ ہو گئے ہیں کیا آپ کو ان احتمول کا خیال ہے جو ہر دعوت الی الحق والے انسان پر ظلم کرتے ہیں اے قریش والو! خدا تمہیں ذلیل کرے، کیا تمہیں اس کی خبر نہیں کہ ہم عثمان کے ساتھ ہیں۔ اور ہم ہر پناہ گزین کی کمک کرتے ہیں۔ کبھی بچکتے ہوئے دھار و ازمیزوں سے اور کبھی چمکتی ہوئی نمک آلود تلواروں سے جو ان حماقتوں کا علاج کر سکیں اور جن سے یہ تشدد پسند بے عقل لوگ زلزلہ پر آئیں۔

یام اس کتاب عجیب پر ایمان لے آؤ جو مومن اور ذوالنون جیسے نبی پر نازل ہوئی ہے“ مجھے کوئی بتائے کہ اس آخری شعر میں ”کتاب عجیب“ سے مراد کیا ہے جس کا لفظ دلائل مومن دیونس جیسا نبی ہے، کیا یہ قرآن کریم کے علاوہ کوئی اور کتاب ہے، کیا اسے ایمان بالقرآن کے علاوہ کوئی اور نام دیا جاسکتا ہے؟

اس شعر سے تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالب سابقہ ادیان پر ایک مبسوط علم رکھتے تھے۔ اور اس لئے آپ نے اس کتاب کو عجیب اور اس نبوت کو گزشتہ نبوتوں کے تسلسل سے تعبیر کیا ہے۔

اسی پر اکتفا نہیں بلکہ کفار قریش کو بھی اسی دعوت کے قبول کرنے پر مجبور کرتے ہیں اور صاف صاف کہہ دیتے ہیں کہ اب وہی راستے ہیں یا ایمان یا تلواریں!

قرآن کو عجیب کہنا کوئی نئی بات نہیں ہے، اس کی مثال خود قرآن کریم میں مومنین جنات کی زبانی موجود ہے۔

”آنا سمعنا قرآنًا عجیبًا یهدی الی الرشید فآمنابہ“

وہ مومنین جو قریش کے پیغمبر استبداد میں گرفتار تھے اور طرح طرح کی اذیتیں برداشت کر رہے تھے ان میں سے ایک ابوسلمی بن عبد الاسد المخزومی بھی تھے، ان کی نظر میں حضرت

لے الحدیدی ج ۳ ص ۳۱۳، الحجۃ ص ۵، الغدیر ج ۷ ص ۳۳۵، ہاشم و امیہ ص ۱۵۷ شیخ الابطح ص ۲ دیوان ابوطالب ص ۱، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹

ابوطالب کے سوا کوئی ایسا نہ تھا جو انھیں قریش کے شدائد و مصائب سے بچا سکتے، چنانچہ وہ بھی حضرت ابوطالب کی پناہ میں آ گئے۔

جب نبی مخرم کو معلوم ہوا کہ حضرت ابوطالب نے ایک مخزومی کو پناہ دے دی ہے تو وہ ایک وفد لے کر پہنچے اور کہنے لگے۔

”اے ابوطالب! آپ نے اپنے بھتیجے کو بچالیا، خیر! آپ یہ ہمارے قبیلے والے سے کیا تعلق ہے۔“ آپ نے فرمایا: ”یہ میرا بھانجا ہے، اس نے پناہ مانگی ہے، ظاہر ہے کہ بھانجے اور بھتیجے میں کیا فرق ہے یہ سنا تھا کہ ایک شور و غوغا برپا ہو گیا۔ ہنگامہ و طوفان کے آثار نمودار ہو گئے۔ وفد نے انجام کی خرابی پر نظر کی اور فوراً ناکامی کے ساتھ واپس ہو گیا۔ (ابوسلمی کے بھانجے ہونے کا راز یہ تھا کہ جناب ابوطالب کی مادر گزلی مخزومیہ تھیں)۔

جناب ابوطالب نے اس واقعہ میں یہ بھی دیکھا کہ ابولہب نے آپ کی حمایت کی ہے چنانچہ آپ آپ کے دل میں تبلیغی جذبات ابھر نے لگے۔ اور آپ نے چاہا کہ یہ بھی ہمیشہ میری طرح نبوت کی نصرت و امداد کرتا رہے۔ چنانچہ چند شعروں میں اسے بھی دعوتِ توحید دی۔

وَأَن أَمْرًا ابوعتبه عَمَهُ لَفِي رِضَةٍ مَّا نِيسَامُ الْمَظَالِمَا
أَقُولُ لَهُ قِائِمِينَ مَنَّهُ نَصِيحَتِي أَبَا مَعْتَبٍ أَثْبَتَ سَوَادُكَ قَائِمًا

الکذبتم و بیت اللہ نبوی متحدا
و لسا ترف الیوم الادی الشعب قائما

”سچ یہ ہے کہ جن کا ابوعتبہ جیسا چچا ہو، اسے تمام مظالم و مصائب سے مطمئن ہونا چاہیئے مگر افسوس کہ ابولہب میری بات نہیں سنا، کاش یہ اپنی حیثیت کو قائم رکھتا۔

ہم نے شعب میں محمد کو تنہا نہیں چھوڑا تو اب کیا چھوڑیں گے؟“

حضرت ابوطالب کا جہاد فقط رسول اسلام اور بیس مسلمانوں ہی سے دفاع میں منحصر نہیں تھا بلکہ آپ کے مجاہدات کا ایک پہلو اور بھی ہے اور وہ یہ کہ آپ اسلام کے ایک عظیم مبلغ اور پیغمبرِ مشن کے

لے شیخ الابطح ص ۲، الحدیدی ج ۳ ص ۳۱۳، السیرۃ الہشامیہ ج ۲ ص ۱، النبویہ ج ۱ ص ۲۹۲
اعیان الشیعہ ج ۳ ص ۳۹
لے الحدیدی ج ۲ ص ۳۱۳، السیرۃ الہشامیہ ج ۲ ص ۱، الحجۃ ص ۱۰۵، الغدیر ج ۷ ص ۳۳۵، ۲۹۲-۲۹۴

آيَتُ اِنَّكَ لَا تَهْدِيْ بِرَايِكَ نَظَرَ

(۱)

بعض لوگوں نے گزشتہ آیت کے سلسلے کی حدیثوں کے علاوہ اس آیت شریفہ کے ذیل میں بھی کچھ حدیثیں تیار کی ہیں۔ ضرورت ہے کہ ہم ایک عبوری نظر اس کے اسناد پر بھی ڈال لیں اور اس کی حقیقت کو بھی واضح کر دیں۔

اس مقام پر صرف دو حدیثیں ہیں۔

۱۔ ابوہریرہ مری بن ابی ہریرہ عبد القدوس دمشقی اور ابو صالح کے واسطے سے ابن عباس سے نقل کیا گیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو طالب کی شان میں نازل ہوئی ہے رسول اکرمؐ نے سید المرسلینؐ کی طرح جو جاسن لیکن نہ ہوئے آیت نے صاف کہہ دیا کہ اے رسولؐ یہ تمہارے بس کی بات نہیں ہے

مواخذات و ملاحظات

الف۔ سہری :

ذہبی کے قول کے مطابق ابن عدی کی نظر میں پہلی حدیثوں کا چور اور ابن خراش کی نظر میں چھوٹا ہے اس کی حدیثوں کو بلا اور مصیبت سے تعبیر کیا گیا ہے

علامہ اکبر ابنی دام ظلہ نے اسے سلسلہ کذابین میں شمار کیا ہے

ب۔ عبد القدوس دمشقی :

”عبدالرزاق کا قول ہے کہ ابن مبارک نے صریحی طور پر چھوٹا صرف اسی کو کہلایا ہے“
فلاس کا کہنا ہے کہ اس کے احادیث کو ترک کرنے پر اجماع قائم ہے۔ یہ سنائی کی نظر میں غیر معتبر اور ابن عدی کی نظر میں عجیب و غریب روایات کا راوی ہے
اسماعیل بن عیسیٰ کا مقلد ہے کہیں صرف عبد القدوس کے کذب کی شہادت دے سکتا ہوگا

۱۴۳۔۲۰۔۵۰ الغیر ج ۱ ص ۱۴۳

المیزان ج ۱ ص ۳۷۰

المیزان ج ۲ ص ۱۴۲

الغیر جلد ۵ ص ۳۰۸ ج ۸ ص ۲۱

عبداللہ بن مبارک کا قول ہے کہ دہنری کا کام عبد القدوس نے ولایت کرنے سے زیادہ اچھا کام ہے

ج۔ ابو صالح کا حال معلوم نہیں ہے البتہ خیال یہ ہوتا ہے کہ یہ صلح بلکہ طالع تھا۔
د۔ ابن عباس کی طرف روایت کی نسبت اس سازش کو دافع کو دیتی ہے جس کے تحت یہ ساری حدیثیں وضع ہوئی ہیں۔

۱۰۔ ابن عباس شعب ابو طالب میں ہجرت کے تین سال پہلے پیدا ہوئے ہیں اور اسی سال حضرت ابو طالب کی وفات واقع ہوئی ہے۔ ابن عباس کو ان کی وفات کی کیا خبر کہ روایت کرنے بیٹھ گئے ابن عباس کی شان ان افترا پر دوازیوں سے اجل دار ہے ان کا مسلک و مشرب وہی ہے جو مقدمہ کتاب میں نقل کیا گیا ہے۔

دوسرے انداز سے یہی روایت مری اور عبد القدوس جیسے جھوٹے لوگوں نے ابی عمر کی طرف منسوب کی ہے حالانکہ ابن عمر لعنت کے تیسرے سال پیدا ہوئے ہیں وہ حضرت ابو طالب کے انتقال کے وقت سات برس کے لگ بھگ تھے اور ظاہر ہے کہ اس سن و سال کا بچہ وقت احتضار کی روایت نہیں بیان کر سکتا اور محمد اللہ ان دونوں کذابین کے علاوہ کوئی تیسرا ان خرافات و ہلوات کا راوی بھی نہیں ہے۔

(۲)

آیت مذکورہ دو آیتوں کے درمیان واقع ہوئی ہے۔

وَ اِذَا سَمِعُوا عَرَضًا عَنِ النَّبِيِّ قَالُوا لَئِنْ اَعْمَانَا وَ بَكْمَا اَعْمَانَا
سَلَامٌ عَلَیْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِيْنَ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اُجِبْتَ وَ لَكِنْ
اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ وَ قَالُوا اِنْ نَتَّبِعِ الْهَدٰی
مَعَكَ نَخْطِفُ مِنْ اَرْضِنَا اَوَّلَئِكَ نَمُكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا اَمْنًا يَجِبُ اِلَيْهِ

۱۔ الغیر ج ۱ ص ۹۰

۲۔ بدر دار

۳۔ اصابہ ج ۲ ص ۳۲۲

۴۔ الغیر ج ۸ ص ۲۱، درمنثور ج ۵ ص ۱۳۳

ایک بڑے کارکن تھے۔

کبھی آپ رسول اکرمؐ کی شخصیت کو اُجاگر کرتے تھے۔ کبھی اسلام کی عظمت کو ظاہر کرتے تھے اور کبھی کفار و قریش کو اسلام قبول نہ کرنے کے عواقب و نتائج سے ڈولیا کرتے تھے۔ یہ تمام وہ بھی اسی طرح اسلام کے حلقہ بگوش بن جاتے۔

پھر انہی باتوں کو وہ اپنے اشعار میں نظم فرماتے تھے کہ آئندہ نسلیں بھی ان سے آشنا رہیں۔ قریش سے مختلف قسم کی اذیتیں، طرح طرح کی صعوبتیں سہنے کے بعد مسلمانوں نے حبشہ کا رخ کیا۔ سردار قافلہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ تھے۔ جعفرؓ کی ہجرت کے اسباب وہ نہیں تھے جن کی بناء پر عام طور سے ترک وطن کیا جاتا ہے۔ ان کی عظمت و ہیبت کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ ابوطالب کے دلبر و ادب بنی ہاشم کے لال تھے، کس کی مجال تھی کہ انھیں آنکھ بھر کر دیکھ سکتا۔

حضرت جعفرؓ کی ہجرت کا ایک اہم مقصد تھا۔ آپ سوچ رہے تھے کہیں ایسا نہ ہو کہ مسلمان غیر ملک میں جا کر اپنی ثقافت اور اپنا تمدن بھول جائیں لہذا ان کے ساتھ ایک ایسے شخص کو جونا چاہیے جو وقتاً فوقتاً انھیں ان کا پیغام یاد دلاتا رہے۔

لیکن خدا برا کرے دولت نفس اور کورئی دل کا، کہ قریش نے فوراً عمر بن عاص اور عمارہ بن ولید کو حبشہ کی طرف روانہ کر دیا کہ جس غدار کی عیاری سے بھی ممکن ہو سکے قریش کے مقصد کو پورا کریں۔ حضرت جعفرؓ کی بصیرت و دراندیشی اور سلیم الفکری نے اس سازش کو فوراً ناکار کیا اور قریش کا تیرا نہیں کی طرف پٹا دیا۔

حضرت ابوطالب کو اس سازش کا علم ہوا تو آپ نے فوراً چند اشعار لکھ کر بادشاہ حبشہ نجاشی کے پاس روانہ کر دیئے اور ان میں جعفرؓ کی تعظیم و تکریم کی سفارش کرتے ہوئے عمر بن عاص جیسے بے ایمان، مکار و انفراد پر دلوز لوگوں کی بات نہ سننے کی طرف توجہ دلائی۔ آپ کے اشعار یہ تھے۔

الالیة شعری کیف فی الناس جعفر
وعمر و داء النبی الا قارب

وہل نال احسان النجاشی جعفر
وامحابہ ام عاق عن ذاک شاعب

تعنہ ابیت اللعن انک ماحد
کریم فلا یشتقی علیک المعان

تعلم بان الله زادك بسطة

واسباب خیر کلھابک للاحرب

یہ خدا جانے جعفرؓ عمرو اور بد بخت و دشمنان کی کس عالم میں ہیں؟
نہیں معلوم جعفرؓ اور ان کے اصحاب کے ساتھ نجاشی نے اچھا سلوک کیا!
فرجی بیجا میں حامل ہو گئے۔

اے نجاشی تو بزرگ اور کریم ہے اب یہ یہ محاشد تھے خواب نہ کر دیں۔

تھے اللہ نے وسعت دی ہے تمام اسباب خیر تیرے پا میں موجود ہیں۔“

ابوطالبؓ کے یہ اشعار نجاشی تک پہنچے اور وہ فرط مسرت سے بہ ہوش ہو گیا۔ حضرت ابوطالبؓ سے اس قسم کی تعریف کی کوئی توقع نہیں ہو سکتی تھی۔ اس نے طے کیا کہ اس احسان کا بدلہ صرف یہ ہے کہ ان قافلے والوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے اور ان کے اعزاز و اکرام میں اضافہ کر دیا جائے۔ حضرت ابوطالبؓ کو نجاشی کے اس رد عمل کی اطلاع بھی نہ ملی تھی کہ فوراً دین اسلام کی دعوت نجاشی کے نام روانہ کر دیا۔

اتعلم ملک الحبش ان محمد ا
اتی بالهدی مثل الذی ایتاہ
وانکم قتلونہ فی کتبکم
فلا تجعلوا لله ندا او اسلما
فان طریق الحق لیس بظلم
وانک تاتیک منا عصابة

لقد صدک الارجعوا بالتکرم

بادشاہ حبشہ کیا تجھے خبر نہیں ہے کہ محمدؐ بھی موسیٰؑ و عیسیٰؑ بن مریمؑ کی طرح نبی ہیں؟
یہ بھی اللہ کی طرف سے ہادی میں لہریں بھی سارے انبیاء و اسی کی طرف سے ہدایت کرتے ہیں۔
ان کا ذکر تم نے اپنی کتاب میں بھی پڑھا ہے کہ کوئی خیالی بات نہیں ہے۔
خدا اور شرک کو چھوڑ کر مسلمان بنو، اس لئے کہ راہ حق بالکل واضح ہے۔

لہ المجموعہ ۵۷، مجاز ۶ ص ۵۲، ایمان ابی طالب ص ۱۸، شیخ الایلیع ص ۸۵، مجمع البیان ج ۷ ص ۳۷، النبی ص ۵۷
الغیر ج ۷ ص ۳۲، اعیان الشیعہ ج ۱۶ ص ۱۷ (درے اختلاف کے ساتھ)

ثمرات کل شئی رزقاً من لدنا ولكن اكثرهم لا يعلمون۔
 پہلی آیت میں مومنین کے اعمالِ خیر کا تذکرہ ہے اور آخری آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو
 صرف اس وجہ سے ایمانی نہیں لائے کہ ان کی زمینیں چین جائیں گی اور انھیں نکال دیا جائے گا۔ لہذا
 درمیانی آیت کا صاف صاف مطلب یہ ہو گا کہ "اے رسول یہ لوگ جو ایمان لائے ہیں یہ تمہاری خواہش
 اور تمہاری دعوت پر نہیں بلکہ حقیقتاً یہ ہماری توفیق و امداد ہے۔" لہذا اگر دوسری جماعت ایمان نہ بھی
 لائے تو ہمیں کبیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے۔
 یہی وہ بات ہے جو قرآن کریم کی متعدد آیات میں بیان کی گئی ہے ملاحظہ ہو۔

- ۱۔ لیس لك هداهد ولكن الله يهدي من يشاء۔۔۔۔۔ بقرہ۔ پ ۲
 - ب۔ ان تحصر على هداهد فان الله لا يهدي من يضل۔۔۔۔۔ النحل۔ پ ۱۶
 - ج۔ انريدون ان تهدوا من اضل الله۔۔۔۔۔ النساء۔ پ ۴
 - د۔ افانت هدى العمى ولو كانوا لا يبصرون۔۔۔۔۔ یونس۔ پ ۱۵
 - هـ۔ فیضل الله من يشاء ویهدی من يشاء۔۔۔۔۔ ابراہیم۔ پ ۱۴
 - و۔ ومن یهدی الله فهو المهتدی ومن یضل فلن تجد له دلیلاً مرشداً
- ظاہر ہے کہ ہم ان تمام آیات کو بیان نہیں کر سکتے جو اسی ایک مطلب کی شرح کر رہی ہیں کہ
 دنیا کا ایمان اللہ کی مدد و توفیق سے ہوتا ہے۔ یہ ادبیات ہے کہ یہ توفیق اور یہ امداد جبر و ارادہ کا باعث
 نہیں بنتی اور یہی وجہ ہے کہ دیگر مقامات پر ہدایت و ضلالت دونوں کی نسبت خود انسان کی طرف دی
 گئی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے کہ۔

فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها
 (الأنعام۔ پ ۱۷)

(۳)

اس مقام پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بعض دیگر اسباب و علل کا بھی تذکرہ کر دیا جائے جن کی
 بناء پر آیت مذکورہ کا نزول بیان کیا گیا ہے۔
 ۱۔ جب رسول اکرمؐ جنگِ احد میں زخمی ہو کر زمین پر گرے تو آپؐ کے دندانِ مبارک ٹسکتے
 ہو گئے خون چہرہ سے جاری ہو گیا۔ آپؐ نے دُعا کئے پاتھ اُٹھائے۔
 "خدا یا! میری قوم جاہل ہے اسے ہدایت کر" اُس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ اے رسولؐ

پر ایت تمہارے بس کا کام نہیں ہے۔
 ب۔ مکہ میں ایک ایسی جماعت بھی تھی جو بظاہر مسلمان تھی لیکن جب رسول اکرمؐ ہجرت کر کے مدینہ
 چلے گئے تو اس نے اپنے نفاق کو ظاہر کر دیا اور اسلام کی مخالفت شروع کر دی۔ رسول اکرمؐ
 اور مومنین مدینہ کو یہ خبر ملی تو ان میں آپس میں بحث و مشورہ ہو گئی کہ آیا یہ لوگ مومنین ہیں
 یا نہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ مخالفت صرف تہقیر کی بناء پر ہے بعض نے کہا کہ یہ لوگ واقف
 کافروں درندہ ہجرت کر کے مدینہ چلے آئے آخر کار سب جمع ہو کر آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر
 ہوئے اور چاہا کہ ان لوگوں کے بارے میں کوئی فیصلہ کریں۔ حضرتؐ نے فیصلہ کو ٹال دیا۔ یہاں تک کہ
 ملک نے اگر یہ آیت سنائی جس کا مطلب یہ ہے کہ تم کسی کے ایمان و ہدایت یافتہ ہونے کا فیصلہ نہیں
 کر سکتے یہ صرف اللہ کا کام ہے۔

ج۔ یہ آیت مبارکہ حارث بن نعمان بن نوفل بن عبد مناف کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ آنحضرتؐ
 کی خواہش تھی کہ یہ مسلمان ہو جائے لیکن نہیں ہو سکا۔ اس کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ اس
 کے بعد والی آیت حارث ہی کے بارے میں نفل کی گئی ہے بلکہ بعض لوگوں نے تو اس پر اجماع
 تک کا دعویٰ کیا ہے۔

د۔ ملکِ قمر کا ایک قاصد خط لے کر آنحضرتؐ کی خدمت میں آیا۔ حضرتؐ نے خط لے کر پوچھا کہ
 اس کا تعلق کس قوم سے ہے لوگوں نے عرض کی توخ سے فرمایا۔ اُسے شخص کیا دین ابراہیمی
 قبول کرنا چاہتا ہے اس نے کہا میں ایک بادشاہ کا ناندہ ہوں۔ جب تک واپس نہ چلا جاؤں اُس
 وقت تک دین کے تبدیل کرنے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ حضرتؐ نے اصحاب کو دیکھا اور ایک تبسم
 آمیز لہجے میں فرمایا، انك لا هتدى

۱۔ ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۵۹ "الحجۃ ص ۲۵ (الحجۃ نے غلطی سے روزِ حنین نکل دیا ہے
 صحیح لڑا ہے۔

۲۔ الحجۃ ص ۳، ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۲۵۹
 ۳۔ کشف ج ۲ ص ۷۲، اسباب النزول ص ۱۶۹، مجمع البیان ج ۲ ص ۲۰۹، تفسیر ابن کثیر
 ج ۳ ص ۳۹۵، تفسیر میضائی ج ۲ ص ۹

۴۔ الحجۃ ص ۲، ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۲۵۹
 ۵۔ الحجۃ ص ۳، ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۲۵۹

اور دیکھو جب ہمدی کوئی جماعت تمہارے پاس آئے تو اس کا اکرام ضرور کرنا!

ان اشعار سے صاف طور پر واضح ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالبؑ اسلام کے مبلغ اکبر اور داعی اعظم تھے۔ اسی لئے آپ نے دین اسلام قبول کرنے اور نبی اکرمؐ کی تصدیق کرنے کے لئے دعوتِ نبویؐ بھیج دیا۔ اس کے علاوہ یہ اشعار آپ کے کل علم و اطلاع پر بھی دلالت کرتے ہیں کہ آپ نے نبی اکرمؐ کے تذکرہ کا حوالہ دیا۔ آپ کی شریعت کا حضرت عیسیٰؑ و موسیٰؑ کی شریعت سے موازنہ کیا اور تمام منجلیوں کی نیکوئی کی تعریف کی۔ نبی اکرمؐ کی انجیل کے حوالہ سے نبی اکرمؐ کی شریعت صحیح ایک ایسے نبی کی بشارت دینے آئے تھے جس کا نام احمد ہوگا۔

اب اس کے بعد کتنی سفاهت و حماقت ہے کہ حضرت ابوطالبؑ کو غیر مسلم کہا جائے۔ بھلا وہ انسان جو تمام دنیا کو مسلمان بنائے۔ کفر و جہالت کی تاریکیوں سے نکال کر نور اسلام میں لے آئے۔ باطل کے راستے سے ہٹا کر صراطِ مستقیم پر لگائے۔

وہ خود کفر و جہالت کی تاریکیوں میں رہ جائے گا؟ (العیاذ باللہ) یہ تو محض جہالت اور غلط فہمی کی باتیں ہیں۔

حضرت ابوطالبؑ اس ایمانِ محکم اور عقیدہٴ راسخ کے علاوہ معجزات کی تصدیق بھی کیا کرتے تھے معجزہ ایک ایسی دلیل ہے جس پر ضعیف العقل اور سادہ لوح عوام بھی ایمان لاسکتے تھے چہ جائیکہ ابوطالبؑ جیسا کامل العقل، راجع الفہم، مدبر و معتمد انسان۔

واقعہ یہ ہوا کہ ایک مرتبہ ابو جہل ایک پتھر لے کر پیغمبر اکرمؐ کے قریب آیا کہ حالتِ سجدہ میں آپ پر پھینک دے۔ لیکن شائلِ خدا کہ وہ پتھر اس کے ہاتھ میں پھینک گیا اور مٹی اس طرح بند ہو گئی جس طرح سیکنڈ پر کسی پتھر کی مٹی! بلکہ اس سے بھی بدتر۔ اب تو دل پریشان ہو گیا۔ ہمت پست ہو گئی، محاسن اڑ گئے۔ اداوہ متزلزل ہو گیا۔ آنکھوں کے نیچے اندھیرا آ گیا۔ قدم ڈھنگا نہ لگے۔ اور دامِ مصل مٹ گیا۔

حضرت ابوطالبؑ نے صفحہٴ تاریخ پر اس فساد و فساد کے انجام کا مطالعہ کیا اور یہ طے کر لیا کہ اگر قوم کی یہی حالت رہی تو ایک دن یہ قوم بھی صلیح کی قوم کی طرح ہلاک و برباد ہو جائے گی چنانچہ آپ نے قوم کو ان خطرات کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا۔

افيقوا بنى عما واتهموا
والافاقى اذا خائف
تكون لغابر كم عبدة
كما ذاق من كان قبلكم
غداة اقتهم بها مصر
فعل عليهم بها سخطه
غداة بعض بعرقوا بها
راعجب من ذاك في امركم

عن الغى فى بعض ذى المنطق
لوائق فى داركم تلتقى
ورب المغارب والمشرق
شموذ وعاد فمن ذالقي
وناقة ذى العرش اذ تستقى
من الله فى ضربته الارزق
حسام من الهند ذورونق
عجائب فى الحجر الملتقى

بکف الذی قام فی جنبہ
الی الصابر الصادق المتقی
فاثبتہ اللہ فی کفہ
علی رغم ذالخنن الاحق

قومِ دلاورِ ہوش میں آؤ۔ اپنی یہ جاہلانہ منطق ترک کر دو
ورنہ مجھے تمہارے سردوں پر ہاتھیں منڈلائی نظر آتی ہیں۔
خدا اگر کوشش و واقعات سے عبرت حاصل کر دو۔

آخر تم سے پہلے قومِ فادو و ثود پر عذاب نازل ہو چکا تھا۔
جب ان لوگوں نے اس ناکہ کے پیر کاٹ ڈالے تھے۔
اس سے زیادہ تعجب خمیز یہ ہے کہ پتھر ہاتھ میں چپک کر رہ گیا۔

اس کے ہاتھ میں جو ایک صابر صادق متقی انسان کے پہلو میں اسے مارنے کیلئے کھڑا ہوا تھا۔
اس خائن و احمق کے علی الرغم اللہ نے اسے اس کے ہاتھ میں چسپاں کر دیا۔

اس قصیدہ میں حق و صداقت کی ترجمانی کے علاوہ ایک شفقت و مروت کا انداز بھی نظر آتا ہے۔ گویا آپ چاہتے ہیں کہ قوم اپنی گمراہیوں سے نکل آئے اور عذاب میں مبتلا نہ ہو اور یہ وہ انسانی ہمدردی ہے جو ہر ایک کے دل میں نہیں ہوتی۔ آپ اپنے کلام کو دل نشیں بنانے کے لئے قوم

لہ الحجۃ ص ۳۱، المدینہ ص ۳۱، الفدیر ص ۳۱، اعیان الشیعہ ص ۳۹، ص ۳۱، دیوان
ابوطالب ص (قدرے اختلاف کے ساتھ)

یہ چار اقوال ہیں جو آیت کے نزول کے بارے میں نقل کے لئے ہیں دراصل قانون کی بناء پر آیت کے نزول میں تکرار نہیں ہو سکتی۔ لہذا سوال یہ پیدا ہوا ہے کہ حضرت ابوطالب کا ذکر خیر کہاں سے آگیا۔ کیا یہ بھی کاذبین اور آخرت فراموش افراد کی ذہنی کاوشوں کا نتیجہ ہے؟

(۴)

ہم اگر یہ تسلیم بھی کر لیں کہ یہ آیت مبارکہ حضرت ابوطالب کی شان میں نازل ہوئی ہے تو یہ بھی ان کے اسلام کا اعتراف کرنے والوں کے ہاتھ میں ایک مضبوط حربہ ہو گا۔ جس کی تردید و تحلیک غیر ممکن ہوگی۔ توضیح مطلب یہ ہے۔

۱۔ حضرت ابوطالب سے آیت کے متعلق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ رسول اکرمؐ انھیں دست رکھتے تھے۔ جب ہی تو آیت نے بھی کہا کہ تم جس کو دوست رکھتے ہو اُسے ہدایت نہیں کر سکتے۔ اور یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ رسول اکرمؐ کا محبوب بن جانا ایمان کی واضح ترین دلیل ہے وہ کسی غیر مومن سے محبت نہیں کر سکتے۔

ب۔ اس آیت کا مطلب یہ بھی ہو گا کہ حضرت ابوطالب کا ایمان صرف رسولؐ کی دعوت کی بناء پر نہیں ہے بلکہ اس میں خدا کی مشیت بھی شامل ہے اور کیا کہنا اس بندہ پروردگار کا جس کے اسلام کی فکر خود پروردگار کو ہو اور جس کے اسلام کے لئے حضرت رسولؐ کی دعوت کو ناکافی خیال کیا گیا ہو۔

(۵)

کیا ان تمام بیانات کے بعد یہ دریدہ ذہنی اور ناپہنی نہ ہوگی کہ فاضل زجاج نہایت آسانی کے ساتھ یہ اعلان کر دے کہ یہ آیت باجماع مسلمین ابوطالب کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ سوال یہ ہے کہ عالم وہم و خیال کے علاوہ یہ اجماع کہاں ہوا ہے؟ اس اجماع کی دلیل اور اس کا ثبوت کیا ہے۔ زجاج کو اس جرات و جسارت کے انجام کا تصور کیوں پیدا نہیں ہوا؟ آخر اس شخص نے ائمہ اہل بیتؑ صحابہ کبار اور اعلام اخیار کے تمام اقوال کو نظر انداز کر کے انھیں دائرہ اسلام سے کیونکر خارج کر دیا۔ کیا ابوطالب کے اسلام کا اعتراف کر کے اسلام کی یہ تمام ہستیاں اس کے دائرہ سے خارج ہو گئیں۔ یا ان کی جدائی کے باوجود اجماع قائم ہو گیا؟

عجیب و غریب بات ہے کہ زجاج نے اپنے اجماع کی سند میں صرف ایک حدیث پیش کی ہے اور اس کی اسناد بھی حذف کر دی ہے۔ شاید اسے اس امر کا خیال رہا ہو کہ اگر روایت کا انظار ہو گیا تو صمیم حیثیت طشت ازیام ہو جائے گی اور اجماع کا بھسوم کھل جائے گا۔ لیکن ہمارا خیال ہے کہ اس حدیث کا ماخذ بھی سابق ہی کی حدیث میں ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں زجاج کی بلند پروازی بھی شامل ہو گئی ہو۔ حدیث یہ ہے کہ حضرت ابوطالب نے رسول اکرمؐ سے کہا: "مجھے میں جانتا ہوں کہ تم سچے ہو۔ لیکن برا معلوم ہوتا ہے کہ لوگ یہ کہیں کہ موت کے خوف سے جو اس بھانجے، بھوہال میں اپنے بزرگ عبدالمطلب ہاشم اور عبدمناف کے دین پر مرون گئے۔" ۱۔

زجاج کے بعد قرطبی نے جب یہ دیکھا کہ اجماع مسلمین کا دعویٰ ضرورت سے زیادہ بڑا ہو گیا ہے۔ تو فوراً اس کی اصلاح کی اور فرمایا کہ اکثر مفسرین کا اجماع ہے کہ آیت ابوطالب کی شان میں نازل ہوئی ہے حالانکہ یہ دعویٰ بھی زجاج کے ظام کی طرح بے دلیل اور بے مغز ہے۔

اس سے عجیب تر یہ ہے کہ ابن کثیر نے بھی آیت کے ذیل میں یہ ارشاد کیا ہے کہ بخاری و مسلم سے ثابت ہو چکا ہے کہ یہ آیت عم رسولؐ کی شان میں نازل ہوئی ہے در رسول اکرمؐ کی حفاظت و رعایت و نفرت کرتے تھے ان سے بے حد محبت کرتے تھے لیکن طبعی محبت نہ کہ دینی محبت تھی اس کے بعد سابق روایت سے استدلال بھی کیا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اس جسارت اور دریدہ ذہنی کا مددک و ماخذ کیا ہے؟ کیا اس قسم کے اہم فیصلے بھی تجارتی حدیثوں کے بل بوتے پر کئے جاسکتے ہیں؟

اس سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ قرطبی نے اس سلسلے کی ایک حدیث کے بارے میں یہ فیصلہ کیا ہے کہ حدیث حسن ہے لیکن غریب ہے اسے صرف یزید بن کيسان نے نقل کیا ہے ہم اس سلسلے کی تمام روایتوں کے شیرازے بکھر چکے ہیں اور حقیقت بے نقاب ہو چکی ہے اب میں اس کلمہ سے لطف آتا ہے کہ روایت غریب ہے کسی کو اس کی خبر نہیں ہے ابن کيسان تنہا اس

۱۔ کشاف ج ۳ ص ۳۲۲

۲۔ التذیج ج ۸ ص ۲۲، تفسیر کشاف ج ۳ ص ۲۹۶، تفسیر قرطبی ج ۱۲ ص ۲۹۶۔

۳۔ تفسیر کشاف ج ۳ ص ۲۹۴

۴۔ ایضاً

صالح کی مثال دے کر فرماتے ہیں کہ نبی کی مخالفت کرنے سے سب کے سب تباہ ہو گئے۔ اب اگر یہ بھی ایسا کریں گے تو ان کا بھی یہی انجام ہوگا، اس لئے کہ اللہ نے نبی کا معجزہ ظاہر کر دیا ہے اور امت کے ہاتھ میں پتھر چمک چکا ہے۔

حضرت ابوطالبؓ کی شانِ تحفظ، دعوتِ اسلام کا انتشار، مکاشرہ کے ایک طبقے کا حلقہ بگوشِ اسلام ہو جانا، مسلمانوں کا جان و مال کی قربانی کے لئے آمادہ ہونا۔ تحفظِ دین کے لئے مختلف اذیتیں طرح طرح کی مشقیں اور رنگ برنگ کے زحمت قبول کرنے پر تیار ہو جانا۔ یہی وہ باتیں تھیں جنہوں نے مشرکین کی نیند حرام کر دی تھی۔

مسلمانوں کا یہ عالم تھا کہ نعمت پر رنج و الم کو، عزت پر ذلت و خواری کو اور سایہ پر تازت و آفتاب کو ترجیح دے رہے تھے۔ کوئی کلمہ زبان پر ایسا نہیں آتا تھا۔ جس سے مشرکین کی ڈھارس ہو۔ وطن ترک ہو رہے تھے۔ مکان چھوڑے جا رہے تھے اور احباب کا فراق گوارا کیا جا رہا تھا۔ صرف اس لئے کہ دینِ سالم رہ جائے۔

ظاہر ہے کہ ان حالات میں قریش کی کیا کیفیت ہوگی۔ ساری نکریں، تمام تدبیریں اور کل جیلے اسی بات میں صرف ہو رہے تھے کہ اسلام کی بساط پلٹ دی جائے۔ اس کی آواز دہلا دی جائے اور دلوں سے اس کے جذبات نکال دیئے جائیں۔ لیکن یہ سب ہو تو کیسے ہو؟ اب تک کی ساری تدبیریں اب تک کے سب جیلے بیکار ہو چکے ہیں۔ اب وہ کون سی صورت ایسی ہو جس سے اپنے دل کی پیکان بھائی جاسکے۔ مصیبت بالائے مصیبت یہ ہے کہ اسلام کے انتشار کے ساتھ ہی ساتھ اپنی قدیم ریاست و قیادت بھی ہاتھ سے نکلی جا رہی ہے جس قدر اس مسئلے کو دباننا چاہتے ہیں، لپٹ بڑھتی جا رہی ہے جتنا اس کی آواز کو خاموش کرنا چاہتے ہیں گونج میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے جس قدر بھی اس شجرہ طیبہ کو خزاں رسیدہ بنانا چاہتے ہیں، برگ و بار بڑھتے ہی جا رہے ہیں۔

حالت یہ ہو گئی ہے کہ اگر ایک خون پہر جائے تو اس کے ہر قطرہ سے ہزار تلواریں پیدا ہو جائیں گی۔ ایک اقدام ہو جائے تو سینکڑوں جذبات برانگیختہ ہو جائیں گے۔

خون ریزی اس لئے مناسب نہیں ہے کہ نبیؐ کے چاہنے والے اس داستان کو اور بھی رنگین بنادیں گے۔ اسلام کو مظلومی کے نام پر پروان چڑھائیں گے۔ موقوف سخت معاملہ نازک اور حالات بہت زیادہ خطرناک ہو چکے ہیں۔ آخر کیا کیا جائے؟

ابھی یہ نکر بات تھی کہ ایک ایلیس کا مشورہ آگیا۔ ان مسلمانوں کو اقتصادی مادی جائے

ان کی زندگی تلخ کر دی جائے۔ ان کا داند پانی بہت کر دیا جائے۔ یہی وہ سرد جنگ ہوگی جس میں جان و مال کی تباہی نہ ہوگی۔ اور مسلمان مشکلات سے گھر اگر دین اسلام ترک کر دیں گے۔ یا کم از کم محمدؐ کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ اور اس طرح محمدؐ کی جان ایک منہ کا نوالہ بن جائے گی۔

یہ طے ہو گیا۔ عہد نامہ لکھ دیا گیا۔

دفعات یہ ہیں۔

بنی ہاشم اور مطلب کے مقابلہ میں سب متحد رہیں۔

ان سے صلح نہ کریں۔

ان سے شادی بیاہ نہ کریں۔

ان سے خرید و فروخت نہ کریں۔

ان پر کسی قسم کی رسم دلی اور سہولت کا انتظار نہ ہونے دیں۔ یہاں تک کہ محمدؐ ہمارے حوالے کر دیے جائیں اور ہمارا منصوبہ کامیاب ہو جائے۔

کاغذ مرتب ہو گیا ہر لگا دی گئی اور اس کا ایک نسخہ خانہ بکعبہ میں معلق کر دیا گیا۔ (یہ واقعہ بخت کے سات سال بعد ماہ محرم میں پیش آیا ہے)

ابوطالبؓ کے کان میں یہ بات پہنچی۔ انھیں قریش کی اس بستی، سفالت اور وحشت و بربریت کا علم ہوا اور زبان پر اشعار جاری ہو گئے۔ آپ نے چاہا کہ قریش کو ان کے اس عمل کا انجام بتا دیں اور انھیں ان آنے والے واقعات سے مطلع کریں جن سے وہ بالکل بے خبر ہیں۔ آپ نے ایک مکمل قصیدہ انشاء کیا جس کے بعض اشعار یہ ہیں۔

ضراب و طعن بانو شیخ المقوم
ولم تختضب سم العوالی من لدم
جماجم تانی بالاحطیم ورمزم
حلیلا و یغشی محرم بعد محرم
و غشیانکہ فی امرکہ اهل مآتم
و اوراقی من عند ذی العرش قیم
اذ اکان فی قوم فلیس بمسلم

یرجون منا خط دون نیلھا
یرجون ان نسعی بقتل محتلو
کذبتم و بیت اللہ حتی تفلقوا
و تقطع ارحام و تنسئ حلیلہ
علی مامضی من متکرم و عقو قکم
لفظہ نبی جاوید عوالی الھدی
فلا تحسبونا مسلمیۃ فٹللہ

سہ النبیج المدیری ج ۲ ص ۲۱۲ مجلہ ۳۲ العدد ۲ ص ۳۳ ایمان ابی طالبؓ ہاشم و امیرؓ علیؓ

کاراوی ہے لیکن پھر بھی حسن اور قابل قبول ہے !
ہمارا مقصد ابن کثیر سے محاسبہ کرنا نہیں ہے ورنہ ہم ان سے پوچھتے کہ آخر ابو طالب کی اس
بے پناہ محبت کو غیر دینی محبت پر محمول کرنے کا منشا کیا تھا۔ آخر یہ محبت دینی کیوں نہیں تھی؟ جب کہ بے شمار
ادب و براہین سے روز روشن کی طرح واضح ہو چکا ہے کہ ابو طالب کی محبت محمد رسول اللہ سے تھی نہ کہ محمد
بن عبد اللہ سے۔

اس قسم کے خرافات میں جن کو کبھی تاریخ اور کبھی حدیث سے تعبیر کیا جاتا ہے ایک یہ مقرر بھی
ہے کہ ابو سعید بن رافع نے ابن عمر سے آیت انک لا ھتدی کے بارے میں سوال کیا کہ کیا ابو جہل
ابو طالب کے بارے میں ہے؟ تو انھوں نے فرمایا۔ ہاں سہ
ہمیں اس روایت کی سند نہیں مل سکی ہے لیکن اس کے باوجود ہماری نظر میں اس کی کوئی قیمت
نہیں ہے اس لئے کہ ابن عمر کی یہ ذاتی رائے ہے اسے حدیث سے کوئی تعلق نہیں ہے
سوال صرف یہ رہ جاتا ہے کہ وہ کونسی عقل ہے جو ابو جہل اور ابو طالب کو ایک درجہ میں رکھنا
چاہتی ہے اور دونوں پر ایک ہی قسم کا اطلاق پسند کرتی ہے؟
ابو طالب وہ جس کی زندگی حمایت و روایت اور کفالت و حفاظت رسول میں گزر گئی اور ابو جہل
وہ جس کو ان باتوں سے کوئی ربط ہی نہیں تھا سہ اس کے بعد بھی دونوں کا درجہ ایک؟ اگر یہ ممکن ہے
تو ابو جہل کا ادنیٰ ہونا بھی ممکن ہے۔ اس لئے کہ اس قسم کے لوگوں سے کچھ بعید نہیں ہے۔
افسوس صد افسوس اذکار گر گئے۔ معیار و میزان کھوٹے ہو گئے۔ عداوت و محبت کا فرق نہ
رہا۔ نفیر اسلام اور دشمن رسول سب ایک کر دیئے گئے۔

ابتداءً کتاب میں ہم اپنے والد ماجد کا یہ قول اشارۃً نقل کر آئے ہیں کہ حضرت ابو طالب
پر ان تمام تہمتوں اور بہتانوں کا پرف خود ان کی ذات نہیں ہے بلکہ بالواسطہ اس کا تعلق حضرت
امیر المومنین علی بن ابی طالب سے ہے اور حضرت ابو طالب کا قصور صرف یہ ہے کہ آپ حضور علیہ السلام کے باپ ہیں
اب ہم چاہتے ہیں کہ مرحوم کے اس قول کی تائید تاریخ سے بھی پیش کر دیں۔

گزشتہ صفحات میں ہم نے نقل کیا ہے کہ معاویہ بن جندب سے ۴ لاکھ پر صرف اتنی ہی
بات کے لئے معاملہ کیا تھا کہ وہ ایک آیت کو حضرت علیؑ کی خدمت میں اور ایک آیت کو ابن ملجم کی طرح میں
اتار دے۔ بعینہ ہی بات حضرت ابو طالب کے لئے نظر آتی ہے جیسا کہ بعض افراد کے اس قول سے
ظاہر ہو سکتا ہے کہ آیت انک لا ھتدی حضرت ابو طالب کے بارے میں ہے کہ رسول اکرمؐ ان کی ہدایت
کے خواہاں تھے اور وہ نہ ہو سکی اور آیت —

یا عباد الذین اسرفو علی انفسھم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ

(اے میرے گنہگار بندو! میری رحمت سے یالوس نہ ہو!)

وحشی قاتل حضرت حمزہؑ کی شان میں نازل ہوئی ہے رسول اکرمؐ اس کے اسلام کو نہ چاہتے تھے
لیکن اللہ نے اسے ہدایت کر دی۔

لطف یہ ہے کہ اس رائے کے نسبت بھی ابن عباسؓ ہی کی طرف دی گئی ہے تاکہ بات کا
کچھ وزن بڑھ جائے۔ اس بیچارے کو کیا خبر تھی کہ ابن عباس کے دیگر اقوال سے تعارض و تضاد
اس بات کی قیمت کو ختم کر دے گا۔

علامہ اس کے اسی شخص نے اپنے کلام کے تمام پہلوؤں پر بھی غور نہیں کیا کہ سب سے پہلے
رسولؐ اور خدا کی رائے میں اختلاف پیدا کر آیا کہ خداوند کریم ابو طالب کے ایمان کا مخالف تھا اور رسولؐ
موافق! آخر کار خدا کا ارادہ غالب آگیا اور ابو طالب مسلمان نہ ہو سکے خدا جلنے اللہ اور ابو طالب
میں کونسی مخالفت چل رہی تھی جس کا آخری رشتہ میں انتقام لیا گیا کیا اس عداوت کا منشاء اور
سبب وہ خدمات تھے جو زندگی بھر دین اسلام کے لئے انجام دیئے گئے؟ یا وہ حمایت و حفاظت
تھی جس میں وہ آخر دم تک سرشار رہے۔ استغفر اللہ!

بعینہ ہی معاملہ وحشی کے ایمان میں بھی پیش آیا کہ اس نے رسول اکرمؐ کے چچا کو
قتل کر دیا تو گویا ان کے دل میں کسینہ بیٹھ گیا اور انھوں نے چاہا کہ یہ کسی طرح ایمان نہ لاسکے
لیکن اللہ کو اپنے بندے کی حالت پر رحم آگیا اور اس نے نہ رسولؐ کے جذبات کا لحاظ کیا اور
نہ حمزہؑ کے اس خون ناحق کا جو اسی کی راہ میں بہا تھا اور فوراً وحشی پر رحمت نازل کر دی اور اللہ
کا ارادہ غالب آگیا۔ کاش یہ لوگ اتنا اور کبہ دیتے کہ وحشی کے ایمان میں کمال بھی پیدا ہو گیا۔

قریش کا مقصد اس وقت تک حاصل ہو نہیں سکتا جب تک شمشیر و سناں درمیان میں نہ آجائیں یہ چاہتے ہیں کہ ہم محمدؐ کو ان کے حملے کو دیں۔ حالانکہ ابھی نیزے خون سے رنگیں نہیں ہوئیں خدا کے گھر کی قسم یہ خیال غلط ہے جب تک کہ سر شگافہ نہ ہو جائیں۔

اور قربت کا خیال ختم نہ ہو جائے اور عزتوں اور شوہروں میں جدائی نہ ہو جائے اس وقت تک یہ کچھ نہیں ہوگا۔

یہ سب کیوں ہوگا۔ ان عداوتوں، نا فرمانیوں اور مکاریوں کی بناء پر

جن سے صاحب ہدایت رسولؐ خدا۔ انسان پر ظلم کیا گیا ہے۔

یاد رکھو ہم محمدؐ کو تمہارے حوالے نہیں کریں گے بھلا کوئی قوم ایسے انسان کو بھی موت کے منہ میں دے سکتی ہے؟

اس قصیدہ میں حضرت ابوطالبؑ نے جس تہمتی اور چلیج سے کام لیا ہے وہ کسی طرح غلط

بیان نہیں۔

آخری دو شعروں کے پہلے شعر میں ایمان کی روشنی اور عقیدہ کی ضواری ہے

محمدؐ نبی ہیں۔ ان کی دعوت ہدایت ہے۔ اس کا حکم قیم ہے اور مستحکم۔ ان کا پیغمبر والا

صاحب عرش ہے۔

اور دوسرے شعر میں دفاعی قوت کا مظاہرہ، حفاظتی تدابیر کی فراوانی ہے جس قوم میں محمدؐ جیسا انسان موجود ہو۔ وہ کیوں کر اس عزت و شہرت سے دستبردار ہو سکتی ہے؟

مسلمانو! سچ بتاؤ اگر ان عقائد کے بعد بھی ابوطالبؑ کافر ہیں تو اسلام کے معنی کیا ہیں؟

کیا تمہارے اسلام میں ان عقائد کے علاوہ کوئی اور شے بھی داخل ہے؟ کیا اعتراض و رسالت

کا اس سے بہتر بھی کوئی عنوان ہو سکتا ہے؟

اس کے بعد حضرت ابوطالبؑ نے وہ تدبیریں شروع کیں جن سے مسلمانوں کی جان بچائی جائے

اور کچھ سوچ کر جو انان نبیؐ کا شتم و مطلب کو بٹایا اور مشورہ دیا کہ سب کے سب شعب ابی طالب میں پناہ لیں

اور قریش کے شر سے اپنی حفاظت کریں سب نے سرچشمہ اس مشورہ کو قبول کیا اور شعب کی طرف روانہ ہو گئے

صرف ایک بد بخت بھائی ابولہب رہ گیا جس نے قریش کا ساتھ دینا شروع کر دیا۔

دن گزرتے رہے۔ اب نہ امید کی کوئی کرن نظر آتی ہے۔ اور نہ آسائش کی کوئی شعاع تلخیاں

ہیں؛ شہداء ہیں۔ مصائب ہیں۔ بھوک ہلاک کرنے پر آمادہ ہے۔ فلاکت چہرہ سے جھلک رہی ہے قریش

کسی رحم پر آمادہ نہیں ہیں اور نوبت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ درختوں کے پتوں پر گزارہ ہو رہا ہے

ان تمام شہداء و مصائب کے علاوہ حضرت ابوطالبؑ کی شب بیداری کا عالم یہ ہے کہ تمام رات

جاگ کر گزارتے ہیں۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ بھتیجے کے خلاف کوئی سازش ہو گئی ہو۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ کوئی بد بخت

بدطینت انسان اس مزاج فیر کو خاموش کر دے۔

ادھر رات ہوئی تاریکی چھائی، سو نے کا وقت آیا، ادھر محافظ شب بیدار اٹھا۔ بھتیجے کو ایک

بستر پر لٹایا۔ بیٹے کو دوسرے بستر پر، تھوڑی رات گزری بستر تبدیل کیا۔ اور بیٹے کو بھتیجے کی جگہ لٹا دیا تاکہ

اگر کوئی حملہ ہو جائے دشمن شب خون مارے تو بیٹا قربان ہو جائے اور صاحب رسالت بچ جائے۔

دشمنوں سے حضرت ابوطالبؑ کا یہ جہاد مسلسل اور دفاعی پیہم نہ دیکھا گیا تو آخر کار یہ افسانہ تراش

لیا کہ یہ تمام قربانیاں قربت کی بناء پر تھیں۔

میں پوچھتا ہوں کہ کیا ابوطالبؑ کا رشتہ محمدؐ سے علیؑ کی نسبت زیادہ قوی و قریب تھا کہ علیؑ

کو محمدؐ کا ذیہ بنا رہے تھے؟

کیا دنیا نے عقل و ہوش کی نظر میں دین کا رشتہ قربت سے زیادہ مضبوط اور مستحکم نہیں ہوتا

کیا مذہب کی خاطر اعزاء و اقارب کو ترک نہیں کیا جاتا۔ اگر ایسا ہے تو پھر حضرت ابوطالبؑ نے محمدؐ

کے رشتے کا خیال دلچاظ کیوں کیا اور انھیں کفار کے حوالے کیوں نہ کر دیا۔

کیا ہمارے سامنے ابولہب کی مثال نہیں ہے جس نے اپنے عقیدہ کے تحفظ کے سامنے

محمدؐ کی قربت واری کا کوئی پاس دلچاظ نہیں کیا۔

کیا تاریخ میں ان مسلمانوں کا تذکرہ نہیں ہے۔ جنہوں نے صرف اختلاف مذہب کی بناء پر

اپنے باپ اور بیٹے کو تیغ کر کے کا قصہ کر لیا تھا۔

ایک رات کا واقعہ ہے کہ حضرت ابوطالبؑ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر حضرت محمدؐ کے بستر

پر لٹانا چاہا تو آپؐ نے عرض کی بابا اب تو میں قتل ہو جاؤں گا۔ حضرت ابوطالبؑ نے دلاس دیا اور کہا

اس لئے کہ وہ آخر لمحہ حیات تک شراب نہایت ہی پابندی سے استعمال کرتا رہا۔ اور کسی وقت بھی اپنے کسی فریضہ سے غافل نہیں ہوا۔ ۱۵
میری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ آیت وحشی کی شان میں کیسے مازل ہو گئی جب کہ آیت میں تمام مسلمانوں سے خطاب ہے۔ اور آیت میں ہے اور وحشی کی وحشیت کا اظہار مدینہ سے شروع ہوا حقیقت یہ ہے کہ مسؤلیت اور مواخذہ کا بار گراں پر اس شخص کی گردن پر رکھا جائے گا جو زبان سے بات نکالتے ہوئے مسؤلیت کا لحاظ نہ کرے گا اور تمام قدم و مقام ہم کو پامال کر کے صرف خواہش پرستی اور شکم پروری کی فکر کرے گا۔

میراثِ ابوطالبؑ

انہیں تہمتوں میں سے جو شیخ بطحا حضرت ابوطالبؑ کے خلاف تراشی گئی ہیں ایک یہ بھی ہے کہ علیؑ اور جعفر نے ان کی میراث لینے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ ہم مسلمان ہیں وہ کافر تھے ۱۵
ہمارے سامنے اس تہمت کی سند موجود نہیں ہے ورنہ ہم اس رکیک روایت کی حقیقت بھی بے نقاب کرتے۔ لیکن اتنا تو بہر حال کہہ سکتے ہیں کہ اس روایت کا وضع کرنے والا اسلامی قانون توارث سے بھی مرا سرنا واقف تھا۔
ہم اس حدیث کو صحیح مانتے ہیں کہ۔ لا تولوث باین ہلتین دو مذہبوں کے درمیان میراث نہیں ہے۔ لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ کافر مسلم کا وارث نہیں ہوتا نہ کہ مسلم کافر کا وارث نہیں ہوتا۔ مسلم کا مرتبہ بہر حال بلند ہے اس کی وراثت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہے۔

توارث کے معنی یہ ہیں کہ دو آدمیوں میں دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں۔ لہذا روایت کا مطلب صرف یہ ہو گا کہ وراثت طرفین سے نہیں ہوتی ایک طرف سے وراثت نہیں ہو جائے تو اس میں مضائقہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے کافر کو یہ حق نہیں دیا کہ وہ

۱۵ استیعاب ج ۳ ص ۶۱

۱۶ مجمع البیان ج ۲۳ ص ۱۶۴

۱۷ السیرۃ الحلبيہ ج ۱ ص ۷۲، الحجۃ ص ۳۲، شیخ الاصلح ص ۷۸۔

وہ مسلمان عورت سے عقد کرے جبکہ مسلمان کو یہ اختیار دیا ہے کہ وہ اپنی کتاب عورت سے عقد دائمی کر سکے جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے، یا عقد منقطع کر سکے جیسا کہ شیعہ علماء کا اجماع ہے۔

مقصود یہ ہے کہ اس روایت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس سے حضرت ابوطالبؑ کا کافر ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ میراث پانے والے وہ نہ تھے بلکہ ان کے مسلم الثبوت مسلمان وارث

حدیثِ ضحاح

سابق میں اس حدیث کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے جس میں حضرت ابوطالبؑ کو جہنم تک پہنچا دیا گیا ہے۔ اب اس کے صحیح الفاظ نقل کئے جاتے ہیں تاکہ اس کا مفصل تجزیہ کیا جاسکے۔

۱۔ عبد اللہ ابن عمر القواری، محمد بن ابوبکر المقدی، محمد بن عبد الملک اموی نے ابو عوانہ، عبد الملک بن عمر، عبد اللہ بن حارث بن نوفل کے واسطے سے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ میں نے سوال کیا۔ یا رسول اللہؐ کیا آپ کی حمایت ابوطالبؑ کے کچھ کام آئی؟ رسول اکرمؐ نے فرمایا، ہاں اس وقت وہ ضحاح میں ہیں۔ اگر میں نہ ہوتا تو وہ درکِ اسفل میں ہوتے۔ ۱۵
۲۔ ابن ابی عمر نے سفیان، عبد الملک بن عمیر، عبد اللہ بن حارث کے واسطے سے ابن کبک سے نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اکرمؐ سے سوال کیا کہ کیا آپ کی حفاظت و حمایت ابوطالب کے کچھ کام آئی؟ فرمایا، ہاں وہ بڑی شدت میں تھے، اب ضحاح میں رکھ دیئے گئے ہیں ۱۵
۳۔ محمد بن حاتم نے یحییٰ بن سعید سفیان کے واسطے سے یہ روایت نقل کی ہے ۱۵ اور اس طرح ابوبکر ابن ابی شیبہ نے دیکھ کے واسطے سے سفیان سے یہ روایت نقل کی ہے ۱۵
۵۔ قتبہ بن سعید نے پشت، ابن الباد، عبد بن جناب کے واسطے سے ابوسعید خدری سے نقل کیا ہے کہ رسول اکرمؐ کے سامنے ابوطالبؑ کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا شاید قیامت کے دن میری شفاعت ان کے کام آجائے اور ان کو ضحاح میں رکھ دیا جائے اس طرح کہ آگ پیروں تک ہو اور دماغ کا گودا پک رہا ہو ۱۵

۱۵ مسلم ج ۱ ص ۱۳۴ باب شفاعت النبی ۱۵ ایضاً

۱۶ مسلم ج ۱ ص ۱۳۴ ۱۵ مسلم ج ۱ ص ۱۳۵

۱۷ مسلم ج ۱ ص ۱۳۵

یاموت تو انسان کی ترقی کا پہلا نمونہ ہے میں نے تمہیں محمدؐ کا مذہب تسلیم کر دیا ہے لہذا صبر کرو۔

امبرو یا بنی ان الصبر احب
قد بذلناک والبلاء شدید
لقد اذلا غرضی الحساب کتاب
ان تصليک المنون فالنیل تدری

اکل حی وان تنلی بعمر

اخذ من مزاقها بنصیب

بیاض کرد، صبر زیادہ مناسب ہے اور مرنا تو سب ہی کو ہے۔

میں نے تم کو سختیوں میں اپنے محبوب بھائی کے لال کا مذہب قرار دیا ہے۔

یہ فرزند رکشن پیشانی کا صاحب صبر اور کریم و نجیب ہے۔

اگر تمہیں موت بھی آجائے تو کیا تیرا دل کا خاصہ ہی یہ ہے کہ بعض خطا کرتے ہیں اور بعض نشانے پر بیٹھ جاتے ہیں۔

انسان کتنی ہی مدت کیوں نہ زندہ رہے آخر موت کا مزا چکھنا ہے۔

— یہ سننا تھا کہ حضرت علیؑ کی رگ شجاعت پھر رک اٹھی۔ عرض کی بابا جان :

اتامرفی بالصبر فی نصر احمد
ولکننی اجمعت ان تری نصر قی

سأسعی لوحبه الله فی نصر احمد

بنی الهدی المحمول طفلاً ویا فاعلاً

آپ مجھے محمدؐ کی نصرت میں صبر کا حکم دیتے ہیں۔ میں نے یہ بات خوف سے تھوڑی کہی تھی

میں نے تو اپنی نصرت کا اظہار کیا تھا تاکہ آپ مجھے اپنا فرمانبردار خیال کریں۔

میں رسول خدا محمد مصطفیٰؐ کی نصرت میں برابر سعی کرتا رہوں گا۔ اس لئے ان کا ماضی حال

سب رکشن اور پسندیدہ ہے۔

۱ شرح النبی ج ۳ ص ۳۱ مناقب ج ۱ ص ۲۱۱ الحجة ص ۱۲۵ القیر ج ۷ ص ۳۵۸ ایمان الشیعہ ج ۱ ص ۱۳۰
السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۱۱ مناقب ج ۱ ص ۲۱۱ البوطاہ ص ۱۲۵ ویوان البوطاہ ص ۱۲۵ (قد رے اختلاف کے ساتھ)

شعب البوطاہ میں جناب البوطاہ کی زندگی کا ایک مزید مشغلہ یہ بھی تھا کہ جب جذبات برا نکلتے ہو جاتے تھے غم و الم فکری بیجان پیدا کرتے تھے تو کچھ غم انگیز اور دوا خیز قسم کے اشعار نثر کرتے تھے۔

لویا وخصام لوی بن کعب

نسباً کموسنی خط فی اول الکتاب

ولا حیف فی من حصته الله بالحب

یکون لکم یوما کراغیة السغب

ویصبح من لم یمن ثقیلاً کذی ذنب

او اصرنا بعد المودة والقرب

امر علی من ذاقه حلب الحرب

لعزاء من عقی الزمان ولا کرب

واید ائرت بالمهندة الشهب

بله والضباع العرج تعکف کالشرب

و محمته الا بطل معرکة العرب

ق او صلی بنیه بالطحان وبالقر

ولا تشکی مما ینوب من الکب

ولکننا اهل الحفاظ والنهی

اذا طار اراح الکماة من الرعب

(اے میرا یہ پیغام لوی اور بالخصوص بنی کعب تک پہنچا دو۔

کیا تمہیں نہیں معلوم کہ محمدؐ بھی موسیٰ کی طرح نبی ہیں اور ان کا ذکر کراہت میں موجود ہے

ان کی محبت لوگوں کے دل میں ہے اور یہ اللہ کا عطیہ ہے اس میں کیا جائے دم زدن ہے۔

۱ النبی ج ۳ ص ۳۱ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۱۱ الحجة ص ۱۲۵ ہاشم وامیہ ص ۱۴۳
ایمان البوطاہ ص ۱۲۵ مناقب ج ۱ ص ۲۱۱ شیخ الابطح ص ۳۱ الخیر ج ۷ ص ۳۵۸ ایمان الشیعہ
ج ۱ ص ۱۳۰ مناقب ج ۱ ص ۲۱۱ البوطاہ ص ۱۲۵ (سب قدرے اختلاف کے ساتھ)

۶۔ ابو بکر بن ابی شیبہ نے عثمان بن عفان، حاد بن سلمہ، ثابت بن عثمان، لہزی کے واسطے سے ابن کبیر سے نقل کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ سب سے مختصر عذاب جہنم میں ابوطالب پر ہے آگ کی دو جوتیاں پہنے ہیں اور بھیجا پاک دہلے ہے ۷۔ مسدد نے یحییٰ بن سفیان، عبد الملک، عبد اللہ بن حرث کے واسطے سے عباس سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے حضرتؐ سے سوال کیا کہ آپ کی حمایت ابوطالب کے کچھ کام آئی؟ تو فرمایا کہ ہاں ابھی وہ صحابہ میں ہیں اگر میں نہ ہوتا تو درک اسفل میں ہوتے ۸۔ ۹۔ عبد اللہ بن یوسف نے لیث سے نقل حدیث پنجم اور ابراہیم بن محرزہ نے بھی ابن ابی حاتم دروردی، یزید کے واسطے سے مثل حدیث خاص روایت کی ہے ۱۰۔

روایت کی حیثیتوں پر ایک نظر

تہمتوں کی نہرست نقل کرنے کے بعد ہمارا فریضہ ہے کہ ہم ان کے رجال پر بھی ایک نظر ڈال لیں تاکہ ان روایتوں کی صحیح قدر و قیمت معلوم ہو سکے۔

(۱)

۱۔ عبد اللہ قواریری کا کوئی ذکر میزان الاعتدال میں نہیں ہے، البتہ غدر میں اس کی ایک روایت نقل ہوئی ہے اور اس پر اس طرح تبصرہ ہوا ہے کہ اس سند میں عبید اللہ قواریری ہے جس سے بخاری نے صرف پانچ حدیثیں نقل کی ہیں اور مسلم نے چالیس۔ حالانکہ احمد بن یحییٰ نے اس سے ایک حدیثیں سنی تھیں۔ اب سوال یہ ہے کہ جب بخاری اور مسلم دونوں ہی نے ان تمام روایتوں کو ترک کر دیا ہے۔ تو اس کی حدیثوں کی کیا قیمت رہ جاتی ہے جبکہ یہ فرض کر لینا ہمارے لئے مشکل ہے کہ بخاری و مسلم کو ان تمام روایتوں کی خبر نہ ہوئی ہو ۵۔

۱۔ مسلم ج ۱ ص ۱۳۵

۲۔ بخاری ج ۲ ص ۲۰۱

۳۔ الغیر ج ۹ ص ۲۹۵، تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۲۱

ب۔ محمد بن ابی بکر المقدمی کا بھی کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ صاحب غدر نے اسے ضعیف قرار دیا ہے ۱۔ اور بغیر قید مقدمی کے ایک بھول شخص کا ذکر رجال میں نظر آتا ہے ۲۔ ج۔ محمد بن عبد الملک الاموی۔ اس شخص کے لئے اموی ہونا ہی اس کی حیثیت کے لئے کافی ہے اب اگر یہ مروان بن حکم ہے تو کیا کہنا۔ دونوں ہی رسول اکرمؐ کی دعا کے مصداق۔ اور مروان تو بقول حضرت عائشہؓ بیدائش سے پہلے ہی ملعون ہو چکا تھا ویسے اس محمد کے بارے میں ابو داؤد کا خیال ہے کہ اس کی عقل حکم نہ تھی ۳۔

۵۔ فی الحال ابوعوانہ کو صیغہ رازی میں رہنے دیجئے۔

۵۔ عبد الملک بن عمر۔ شعبی کے بعد کوفہ کا حاکم بن گیا۔ اتنا زندہ رہا کہ بقول زہبی اس کا حافظہ خراب ہو گیا۔ اور بقول ابوحاتم حافظ بالکل بدل گیا۔ بقول امام احمد غلطیاں بہت کرتا تھا۔ ابن فراس کے نزدیک شعبہ اسے پسند نہ کرتا تھا۔ امام احمد ضعیف سمجھتے تھے لہٰذا ابن حبان کی نظر میں اس کا پانچواں ہانک تھا ۴۔

اس قاضی کے فضائل میں یہ نقل کیا گیا ہے کہ جب ابن زیاد نے عبید اللہ بن بکر کو پشت بآ سے پھینک دیا تو اس کا گزر ان کے پاس سے ہوا۔ اس نے بڑی رسم دلی کے ساتھ اپنے چاقو سے ان کا خاتمہ کر دیا ۵۔ ماشاء اللہ!

اس کی خواہش پرستی اور شہوت رانی کی اس درجہ شہرت تھی کہ ایک مرتبہ کلثم بن مریم اپنے گھر والوں کے خلاف مقدمہ لے کر آئی۔ اس نے فوراً اس کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ لوگوں نے فیصلہ کے راز کو تلا لیا اور ہذیل بن عبد اللہ اشجعی نے اشعار نظم کرنا شروع کر دیے جن میں اس کی عادلانہ تفادات کا صحیح تجزیہ کیا گیا تھا ۶۔

۱۔ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۹۶

۲۔ میزان ج ۳ ص ۹۶

۳۔ میزان ج ۲ ص ۱۵۱

۴۔ دلائل الصدق ج ۱ ص ۴۵

۵۔ اعیان الشیعہ ج ۱ ص ۲۲۲

۶۔ اعیان الشیعہ ج ۱ ص ۲۲۲

یہ جو تم نے معاہدہ نکھا ہے یہ ایک دن سخت مصیبت بن جائے گا
 بوشیوں کی آواز بوشیوں کی آواز ایسا نہ ہو کہ گنہگاروں کے ساتھ بے گناہ بھی ہیں جائے۔
 ان گنہگاروں کے چکر میں آؤ۔ اور اپنی محبت اور قربت داری کو قطع نہ کرو۔
 دیکھو مسلسل جنگ کا انتظام نہ کرو اس لئے کہ جنگ کا منہ بہت تلخ ہوتا ہے۔
 خدا کے گھر کی قسم ہم محمدؐ کو زمانہ کے ہاتھوں میں نہیں دیں گے۔
 ابھی تو نہ گزریں کئی ہیں نہ چکیں تلواروں کے اٹھانے والے ہاتھ لٹے ہیں۔
 ابھی نہ گھنسان کی جنگ ہوئی ہے اور نہ بیکوؤں نے مقتولین کی لاشوں پر اجتماع کیا ہے
 ایسا مکر کہ جس میں گھوڑوں کی دودھ ہو اور پہلوؤں کا شور و غوغا۔
 کیا جلد سے بزرگ جناب ہاشم نے اس کی تائید نہیں کی ہے اور کیا انھوں نے اپنی اولاد کو
 حرب و ضرب کی وصیت نہیں کی ہے؟

یاد رکھو! ہم نہ تو جنگ کرنے سے خستہ ہوتے ہیں اور نہ زمانہ کے مشکلات کی شکایت کرتے ہیں
 ہمارے نکرا اس وقت بھی کام کرتی ہے جب پہلوؤں کے ہوش اڑے ہوئے ہوتے ہیں۔
 ہمارے دعا کے اسبات کیلئے اس قصیدہ کے ابتدائی اشعار بہت کافی ہیں۔ جن سے یہ
 اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت ابوطالبؑ کو شریعت محمدؐ سے پہلے کی شریعتوں پر بھی مکمل عبور حاصل تھا اور اسی
 آپ نے رسول اکرمؐ کے کتب سابقہ میں تذکرہ کا حوالہ دیا ہے۔
 اس قصیدہ میں اس قسم کے مختلف نکات پائے جاتے ہیں۔ جن سے آپ کے کابل ایمان
 اور راسخ فقیہ پر دلکشی پڑتی ہے لیکن ہمارا مقصد ان تمام نکات و جہات کا تذکرہ نہیں ہے۔ ہمارا دل
 یہ چاہتا ہے کہ اس مقام پر آپ کے ایک دوسرے قصیدہ کا اقتباس پیش کریں جو بظاہر اس لمحہ کے دوران
 نکھا گیا ہے:

وَأَمَّا بَلَدًا قَاتِدًا غَيْرَ حَازِمٍ
 وَأَنْ نَعِیمَ الدَّهْرِ لَیْسَ بِلَدَانِمْ
 وَلَا تَسْفَهِنَ أَعْلَامُکُمْ فِی مَعْدٍ

۱۔ الحدید ج ۳ ص ۳۱۳، المجتہ ص ۳، شیخ الطبع ص ۳۱، الغریب ج ۷ ص ۳۳، ایمان الطالب ص ۱۱
 ایمان الشیعہ ج ۳۹ ص ۱۱

تَمْنِیْمَ اِنْ تَقْتُلُوْهُ ! وَ اِنَّمَا
 وَاَنْکُمْ وَاللّٰہُ ! لَا تَقْتُلُوْنِہٖ
 وَلِمَا تَرَوْا قُطْفَ اللّٰہِیِّ وَالْعَلَامِ

لَوْ عَمِتُمْ بِأَنَا مَسْلُومًا مَّحْمَدًا
 مِنْ الْقَوْلِ مَفْضَالِ ابْنِ عَلِيٍّ الْعَدَا
 أُمَيْنَ حَبِيبِ فِي الْعَبَادِ مَسْوُومِ
 يَرِي النَّاسَ بِرُحَانَا عَلِيَّهِ وَهَيْبَةِ

بَنِي آتَاهُ الْوَحْيُ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ
 وَمَنْ قَالَ: لَا يَفْرَحُ بِهَاسِنِ ثَوْبٍ

کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ یہ بائیکاٹ غیر عاقلانہ اور ایک اچھی خاصی مصیبت ہے۔
 کیا تمہیں نہیں معلوم کہ کل سیدھا راستہ معلوم ہو جائے گا اس لئے کہ دنیا کو لہا نہیں ہے
 دیکھو! محمدؐ کے بارے میں بے وقوفی نہ کرو اور ان منحوس گمراہیوں کا ساتھ چھوڑ دو۔
 تمہاری یہ تمنا کہ محمدؐ کو قتل کروں۔ ایک خواہش برہ انسان کے خواب سے زیادہ اہمیت
 نہیں رکھتی۔

خدا کی قسم محمدؐ اس وقت تک قتل نہیں ہو سکتے جب تک کہ سر اڑتے ہوئے نظر نہ آئیں۔

”تمہارا خیال ہے کہ ہم بغیر کسی جنگ و ہلال کے محمدؐ کو تمہارے حوالے کر دیں گے یہ غلط ہے۔
 محمدؐ حق پرست صادق العقول اور بنی ہاشم کا نجیب الطرفین انسان ہے۔
 یہ امین ہے، محبوب خلق ہے، اللہ کی طرف سے ہر نبوت کا حامل ہے۔
 یہ وہ باہمیت انسان ہے جس کی صداقت کا برہان واضح ہے اور ظاہر ہے کہ جاہل و
 عالم برابر نہیں ہوتے۔

یہ وہی نبی ہے جس کے پاس وہی آل ہے۔ آج جو اس کا انکار کرے گا اُسے مذمت کا منہ
 دیکھنا پڑے گا۔“

اس کلام میں پہلے آپ نے اس بائیکاٹ کی اجنبی صورت حال سے آگاہ کیا ہے اور پھر اس کے بعد

بلکہ بعض کا تو کہنا ہے ابی العواء نے ان میں دس سہ کارہاں کر دی تھیں لہٰذا ہر حال کوئی اس کی کس قدر تعریف کیوں نہ کرے ہمارے پاس اس کی وہ حدیثیں بھی ہیں جن میں تجسیم باری تعالیٰ کا افسانہ بڑی آزادی سے نقل ہوا ہے تو کیا اس کے بعد بھی ہم اسے معتبر مان سکتے ہیں؟

اسی حاد نے ثابت کے واسطے سے اس سے یہ روایت کی ہے کہ رسول اکرمؐ نے تجلی طور کی تفسیر اللہ کے چٹکیاں بجانے سے کی ہے چنانچہ حاد نے ثابت سے سوال کیا تو اس نے کہا کہ جب رسول اکرمؐ نے کہا ہے تو میں کیوں نہ بیان کر دوں۔ ترمذی نے بھی اس روایت کی تصحیح کر دی ہے۔ استغفر اللہ!

حاد ہی کا قول ہے کہ اللہ ایک حسین مرد لڑکے کی شکل کا ہے۔ اس کے کپڑے بھی مہربانی مائل چمکدار ہیں۔ یہ وہ روایتیں ہیں جن سے مشاہیر جو کہ ذہبی نے تمام تعریفوں کو بھلا کر کہہ دیا ہے کہ ایسے ہلات اس کے پاس بہت زیادہ ہیں۔ اور شاید اب اس نے نیا خواب دیکھا ہو۔ ابن عدی نے اس کے منفرد روایات کا تذکرہ کیا ہے اور بخاری نے بالکل اعراض کر لیا ہے۔

۵۔ اس کے متعلق ہیں تفصیلاً علم نہیں ہے اس لئے کہ روایوں میں اس نام کا ایک ڈھیر ہے جس میں کوئی کاذب، کوئی ضعیف اور کوئی منکر الحدیث ہے۔ خدا جانے موصوف کن صفات سے متصف تھے؟ شاید ثابت ابن ابی ثابت یعنی حبیب کے بھائی ہوں، جن کے متعلق ذہبی کی رائے ہے کہ یہ ایک مجبور شخص ہے۔ لیکن اس کے باوجود حاد نے اس سے روایتیں کی ہیں۔ جیسا کہ ابھی تجسیم کی روایت میں دیکھا جا چکا ہے اور ظاہر ہے کہ جب ایسے اشخاص حضرت احدیث کو نہیں بخش سکتے تو حضرت ابو طالب کس شمار میں ہیں؟

۵۔ اب عثمان الہندی۔ خدا جانے کون اور کیا ہے!

(۷)

حدیث ہفتم

۱۔ مسدد۔ معلوم نہیں کہ یہ کون ہے؟ البتہ اس نام کا ایک شخص ذہبی نے نقل کیا ہے

۱۔ المیزان ج ۱ ص ۲۷۷	۲۔ المیزان جلد ۱ ص ۷۷۸
۳۔ المیزان ج ۳ ص ۲۷۸	۴۔ المیزان جلد ۳ ص ۲۲۸
۵۔ ص ۲۲۸	۶۔ ج ۱ ص ۲۷۹
۷۔ المیزان جلد ۱ ص ۱۶۸-۱۷۲	۸۔ المیزان ج ۳ ص ۳۷۷

جس میں تساہلی بہت تھی لہٰذا
ب۔ بقیہ سند میں یحییٰ، صفیان اور عبد الملک وغیرہ ہیں جن کی تحلیل کی جاسکتی ہے۔

(۸)

حدیث ہشتم

۱۔ عبد اللہ بن یوسف اگر یہ تنیس ہے، جیسا کہ صاحب شیخ الاطبع کا خیال ہے لہٰذا تو ابن عدی کے نزدیک ضعیف ہے لہٰذا اگر عبد اللہ بن سلیمان بن یوسف ہے جو لیث سے روایت نقل کرتا ہے جیسا کہ میرزا قادی خیال ہے تو یہ غیر معتبر ہے اور مشکوک ہے اس کے فضائل کی حدیثوں کا ذہبی نے انکار کر دیا ہے۔

ب۔ لیث کے بعد سے آخر تک کے روایتوں پر جمعہ کیا جا چکا ہے۔

(۹)

حدیث نہم

۱۔ ابراہیم بن حمزہ۔ اسے پردہ خفاہی میں رہنے دیجئے۔

ب۔ ابن ابی حازم۔ اس کا نام عبد العزیز تھا اپنے باپ سے روایت کرتا تھا اس کے علاوہ سلمان بن بلال کی کتاب سے بھی نقل کرتا تھا لیکن لا پرواہی کے ساتھ۔

فلکس کا قول ہے کہ اسے طلب حدیث میں شہرت نہ تھی اپنے باپ کے علاوہ ہر حدیث میں ضعیف ہے ابن المدینی کا قول ہے کہ حاتم بن اسماعیل کو باپ سے نقل شدہ حدیثوں پر اعتراض تھا جبکہ ان کا مقولہ تھا کہ میں نے اسے منع بھی کیا ہے لیکن اس نے قبول نہیں کیا۔

ج۔ الدراوردی۔ یہ عبد العزیز بن محمد ہے جس کے بارے میں امام احمد کا خیال ہے کہ اس کا حافظ خراب تھا۔ یہ ایک لاشیٰ محض انسان تھا۔ ہمیشہ خرافات نقل کرتا تھا۔

ابو حاتم کا خیال ہے کہ یہ ایک قابل استدلال شخص ہے اور ابو ذر سے کی نظر میں بد حافظ ہے۔

۱۔ المیزان ج ۳ ص ۱۶۲	۲۔ شیخ الاطبع ص ۷۷
۳۔ المیزان ج ۲ ص ۸۹	۴۔ المیزان جلد ۲ ص ۸۹
۵۔ المیزان ج ۲ ص ۲۲	۶۔ المیزان ج ۲ ص ۱۳۵
۷۔ شیخ الاطبع ص ۷۵	۸۔ شیخ الاطبع ص ۱۳۷-۱۳۹

ان تمام نتائج کو واضح کر دیا ہے جو اس قطع قلع پر مترتب ہونے والے تھے۔

”ہدایت کا راستہ واضح ہے، اس کے ثمرات کل روز حساب معلوم ہوں گے۔ دنیا کی نعمتیں فانی ہیں۔ ان کے لئے بقا و دوام نہیں ہے۔ زندگی کا راستہ کتنا ہی طولانی کیوں نہ ہو، آخر کار ایک دن اپنی آخری منزل تک پہنچنا ہے لہذا ان لوگوں کو چال و خلالت سے باز آجانا اور ہدایت کے راستے پر گامزن ہو جانا چاہیئے۔“

درمیان کلام میں آپ نے رسول کے بارے میں یہ اعلان کیا کہ وہ اس وقت تک تمہارے سپرد نہیں ہو سکتے جب تک کہ سر نہ اڑ جائیں، خون نہ بہہ جائیں اور ایک قتل گاہ تشکیل نہ پا جائے۔ یہ انسان کریم، نجیب، صادق اور شہید فیضی ہے۔

اور آخر میں اپنی ذاتی رائے کا اظہار بھی کر دیا کہ یہ اللہ کی طرف سے فرستادہ رسول ہیں۔ اگر کوئی آج ان کی رسالت کا انکار کر دے گا تو قیامت کے دن پشیمان ہو گا کہ وہ ایک ایسا دن ہو گا جب مذمت کا کوئی حربہ کارگر نہ ہو گا۔

مسلمانو! کیا یہ اقرار نہیں ہے؟ کیا ایمان و تسلیم و اعتراف کا کوئی اور مفہوم بھی ہے کیا محمد رسول اللہ اور محمدؐ شبی یا تنبہ الوحی من عند ربہ؟ میں کوئی فرق ہے۔ کہ پہلے کلمہ کا قائل مسلمان ہو اور دوسرے کا مشرک؟ خدایا گواہ رہنا کہ یہ صرف چال و خلالت اور نفسانیت ہے۔

شعب ہی کے تعاند میں یہ اشعار بھی ملتے ہیں جن میں آپ نے قریش کو اس بے رخی فرقہ پر دازی اور تفرقہ اندازی کے انجام سے آگاہ کیا ہے۔ اور انھیں ان کے پست اغراض اور اعتقادات خواہشات پر تنبیہ کی ہے۔

جری اللہ عنا عبد شمس و نولاً
تقریہم من بعد ورن و انفة
کذبتم و بئیت اللہ نبزی محتلاً
ولا تروا یوماً لدی الشعب قائماً

”خدا ہماری طرف سے عبد الشمس، نول، تیم اور مخروم کو اس نافرمانی کی سزا دے۔

ان لوگوں نے ہماری اچھی خاصی جماعت کو اپنے مقصد کے لئے متفرق کر دیا ہے تمہارا خیل غلط ہے کہ ہم محمدؐ کو تنہا چھوڑ دیں گے۔ ہم نے تو شعب میں انھیں اکیلے نہیں چھوڑا۔“

گروشی زادہ کو تین سال گزر گئے ہاشمین از قتل پر اذیتیں اور تکلیفوں پر تکلیفیں برداشت کر رہے ہیں۔ حضرت ابوطالبؑ کمال حزن و الم کا علاج اپنے دل سوز اشعار سے کر رہے ہیں۔ ایک دن جبریل امین رسول اکرمؐ کی خدمت میں آیا کہ یہ خوش خبری سناتے ہیں کہ قریش کے عہد نامہ کو دیکھ چاٹ گئی ہے اور اب اس میں صرف اللہ کا نام باقی رہ گیا ہے۔

رسول اکرمؐ یہ خبر مسرت اثر اپنے چچا کو سناتے ہیں۔ حضرت ابوطالبؑ کے چہرے پر مرمی درخشاں ہو گئی ہے۔ دل مطمئن ہو جاتا ہے۔ خلق و اضطراب اپنی بساط سمیٹنے لگا ہے۔ ایک مرتبہ کمال اطمینان کا جذبہ ابھرتا ہے۔ اور پوچھتے ہیں: بیٹا کیا خدائی خبر ہے؟ عرض کی جی ہاں۔ فرمایا سچ ہے۔ تو نے آج تک کوئی غلط بات کہی ہی نہیں ہے؟

یہ کہہ کر حضرت ابوطالبؑ ہاشمین کے ایک جھڑپ میں شعب سے باہر نکلے۔ مسجد اطرام کے باہر پہنچے۔ قریش نے خیال کیا کہ اب اذیتوں سے عاجز آکر محمدؐ کو حوالے کر نے آئے ہیں۔ سب بڑھے حضرت ابوطالبؑ نے نہایت ہی پرسکون لہجہ میں آواز دی۔

”اے قریش والو! اب تو عہد نامہ سے بھی زیادہ باتیں ہونے لگی ہیں۔

اچھا اب اسے لے آؤ، شاید صلح کی کوئی صورت نکل آئے۔“

کیا کہنا اس حُسن تدبیر کا۔ آپ نے سوچا کہ اگر اصل واقعہ کی اطلاع ابھی سے دے دی جائے گی تو کافروں کو دیکھ لیں گے۔ اور سامنے لانے سے انکار کر دیں گے۔ لہذا مطلب کو مبہم طریقے سے بیان کیا لوگ خوش خوشی و متادینر لے آئے۔ انھیں یہ خبر بھی نہیں تھی کہ اپنے دام میں آپ ہی امیر ہو گئے ہیں۔ اور اپنی طاقت خود ہی ہلا کر لاٹے ہیں۔ ابھی تک ہی حسن ظن تھا کہ ابوطالبؑ، محمدؐ کو ہمارے سپرد کر دیں گے اور ہم آج تک کا انتقام لیں گے۔

ایک مرتبہ حضرت ابوطالبؑ کی یہ آواز کان میں آئی ”اب وہ وقت آگیا ہے کہ تم اپنے اقدامات

سے باز آ جاؤ۔“

اور یہ اُس وقت ہوا جب دستاویز سامنے آ گئی۔ اور ہر طرف توڑنے کا انتظام شروع ہوا۔

سکون و اطمینان کا عادی، فقیدہ و ایمان کا مجاہد، مستقبل کا بصیر، نبوت کا معتقد، صداقت کا

معترف انسان نہایت ہی پُر وقار انداز میں فرماتا ہے:

”میں تمہارے درمیان انصاف کے لئے آیا ہوں۔ میرے بھتیجے نے خبر دی ہے

کہ اللہ نے تمہاری دستاویز پر دیکھ کر مسلط کر دیا ہے اور اس نے نام خدا کے

بلکہ ان میں ایک کلمہ العدل بھی ہے جس میں صرف اُمید کے معنی پائے جلتے ہیں۔ جس کا مفہوم یہ ہے کہ رسولؐ کو اپنی شفاعت پر بھی اعتماد نہیں ہے معاذ اللہ!

تیسری قسم وہ ہے جس میں ابوطالب کو تمام اہل جہنم سے خفیف العذاب قرار دیا گیا ہے اس میں شفاعت کا کوئی ذکر ہی نہیں ہے جس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ استحقاق ہی مختصر عذاب کا ہو۔ لیکن سوال یہ رہ جاتا ہے کہ ان اختصار کی وجہ کیا ہے؟ اور اسے اختصار کیوں نہ کہیں گے کہ ایک انسان کو آگ کی جوتیاں پسندی جائیں اور وہ بھی اس طرح کہ بیکر کی جوتیوں سے مرکا بھیجے، بہر نیکے۔ اعوذ باللہ! علاوہ اس کے کہ یہ روایت اس توجہ کے بھی خلاف ہے جو بعض علماء نے کہ ہے کہ چونکہ ابوطالب باطل پر ثابت قدم تھے اس لئے عذاب بھی قدموں پر ہو چکا ہے جیسا کہ قرآن کا قانون ہے کہ عذاب گناہ سے مشابہ ہوتا ہے لہٰذا اس لئے اگر عذاب قدموں پر ہے تو بھیجے کیوں ہوتا ہے؟ اور پھر بھیجے بھی کوئی چشمہ ہے جس قدر بہتا جاتا ہے اسی قدر بڑھتا جا رہا ہے۔

(۲)

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول اکرمؐ ایک ایسے انسان کی کس طرح شفاعت کر سکتے ہیں جس کے قلب میں اسلام کا گزر ہی نہ ہوا ہو جب کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں نے آپؐ کو ایسے افراد سے محبت، مودت، مودت مودت اور تعلقات سے منع کیا ہے چہ جائیکہ شفاعت جس کا درجہ ان سب سے مانوق ہے پھر حضرت کو اس شفاعت کی ضرورت کیا تھی؟ اگر یہ اس حمایت و حفاظت کا صلہ ہے جو ابوطالبؓ نے انجام دی تھی اور رسالت کا بوجھ اٹھانے میں ہاتھ بٹایا تھا تو ابوطالبؓ ہی کو اس ہمدردی کی کیا پڑی تھی؟ اور اگر انھوں نے مسلمہ تبلیغ میں کوئی احسان کیا تھا تو حضرتؐ نے اسے قبول کیسے کر لیا جب کہ آپؐ کی دعا یہ تھی کہ خدایا مجھ پر کسی کافر و مشرک کا احسان نہ ہونے پائے۔

پھر سوال یہ ہے کہ آیا رسولؐ کی شفاعت کا نتیجہ ہی کیا ہے جب کہ قرآن کی آیت نے صاف صاف اعلان کر دیا ہے کہ کافروں پر رحمت الہی نہیں ہو سکتی۔ ان کے عذاب میں تخفیف غیر ممکن ہے ان کے لئے شفاعت کی اُمید نہیں کی جاسکتی۔

۱۔ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ۔
”اہل جہنم نہ باہر نکل سکیں گے اور نہ ان کے عذاب میں کمی ہوگی“

۵۔ یزید۔ اس کا علم نہیں کہ یہ کون ہے؟ اگر ابن کيسان ہے تو اس کی حیثیت عربی ظاہر کی جا چکی ہے۔

اصل حدیث پر ایک نظر

رواقہ کے سلسلے میں ایک سرسری مطالعہ اس بات پر مجبور کر رہا ہے کہ ہم ان تمام روایتوں کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دیں کہ ان کے راوی مجھول، کاذب، ضعیف، جعل ساز اور بے ایمانوں کے علاوہ کچھ نہیں ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ ایک راوی کی خرابی روایت کو درجہ اعتدال سے ساقط کر دیتی ہے۔ چہ جائیکہ شریعت سے آخر تک سب ایک ہی قسم کے راوی ہوں۔ لیکن بائیں ہمہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک طائرانہ نظر اصل حدیث کی حیثیت پر بھی ڈالی جائے۔

(۱)

جس وقت ہم حدیث مصفحاح کی عبادت کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں ان مختلف حدیثوں میں ایک عجیب و غریب قسم کا تضاد نظر آتا ہے۔

بعض روایات کا مفہوم یہ ہے کہ ”ابوطالب مصفحاح میں ہیں اور اگر رسول اکرمؐ کی سفارش نہ ہوتی تو درک اسفل میں ہوتے اس عبادت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اکرمؐ کی سفارش ہو چکی اور ابوطالب اس سے مستفیض ہو چکے جیسا کہ حدیث دوم میں صاف صاف مذکور ہے کہ میں نے ان کو بڑی حقیروں یا ناقص نکال کر مصفحاح تک پہنچا دیا۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ رسول اکرمؐ کے اختیارات اتنے وسیع تھے کہ وہ ابوطالب کو سفیروں سے نکال کر مصفحاح تک پہنچا دیں تو آپؐ نے انکارم اور کیوں نہ کر دیا کہ انھیں جہنم ہی سے نکال لیتے تھے تو اس وقت ہمیں کا یہ شعر یاد آ رہا ہے۔

ولم أر في عيوب الناس شيئاً

صنقص القادرين على التمام

(لوگوں کا سب سے بڑا عیب یہ ہے کہ تکمیل پر قادر ہوں اور کام کو ناقص چھوڑ دیں)

پھر جب کہ رسول اکرمؐ انسانی اخلاق کے معلم اور بشری اقدار کے نمونہ کامل تھے، کیا خدائی تعلیم کا اثر یہ ہے؟

اس کے مقابلہ میں بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ شفاعت قیامت کے روز کام آئے گی

ان تمام نتائج کو دماغ کر دیا ہے جو اس قطع تعلق پر مترتب ہونے والے تھے۔
 ”ہدایت کا راستہ واضح ہے، اس کے ثمرات کل روز حساب معلوم ہوں گے۔ دنیا کی
 نعمتیں فانی ہیں۔ ان کے لئے بقا و دوام نہیں ہے۔ زندگی کا راستہ کتنا ہی طولانی کیوں
 نہ ہو، آخر کار ایک دن اپنی آخری منزل تک پہنچنا ہے لہذا ان لوگوں کو جہالت و
 ضلالت سے باز آجانا اور ہدایت کے راستے پر گامزن ہو جانا چاہیے۔“
 درمیان کلام میں آپ نے رسول کے بارے میں یہ اعلان کیا کہ وہ اس وقت تک تمہارے
 سپرد نہیں ہو سکتے جب تک کہ سر نہ اُڑ جائیں، خون نہ بہہ جائیں اور ایک قتل گاہ تشکیل نہ پا جائے۔
 یہ انسانِ کریم، نجیب، صادق اور شریف ہے۔

اور آخر میں اپنی ذاتی رائے کا اظہار بھی کر دیا کہ یہ اللہ کی طرف سے فرستادہ رسول ہیں۔ اگر
 اگر کوئی آج ان کی رسالت کا انکار کرے گا تو قیامت کے دن پشیمان ہوگا وہ ایک ایسا دن ہوگا جب
 ندامت کا کوئی حشر نہ ہوگا۔

مسلمانو! کیا یہ اقرار نہیں ہے؟ کیا ایمان و تسلیم و اعتراف کا کوئی اور مضہوم بھی ہے
 کیا محمد رسول اللہ اور محمدؐ شبی یا ننبیہ الوحی من عند ربہ“ میں کوئی فرق ہے۔
 کہ پہلے کلمہ کا قائل مسلمان ہو اور دوسرے کا مشرک؟ خدا یا گواہ رہنا کہ یہ صرف جہالت، ضلالت اور
 نفسانیت ہے۔

شعب ہی کے قصائد میں یہ اشعار بھی ملتے ہیں جن میں آپ نے قریش کو اس بے رخی
 فرق پر دازی اور تفرقہ اندازی کے انجام سے آگاہ کیا ہے۔ اور انھیں ان کے پست اغراض اور عقائد
 خواہشات پر تنبیہ کی ہے۔

وَتَبَا وَمَخْزُومًا عَقُوبًا وَمَا نَشَا
 جَمَاعَتُنَا كَيْمًا يَأْتِيهِمُ الْوَالِدُ الْجَارُ مَا
 وَلَا تَرَوْهُ يَوْمَ أَلَدَى الشَّعْبِ قَائِلًا
 كَذَبْتُمْ وَبَيَّتَ اللَّهُ نَبِيَّيَ مُحَمَّدًا

”خدا ہماری طرف سے عبد الشمس، نوح، تم اور مخزوم کو اس نافرمانی کی سزا دے۔
 ان لوگوں نے ہماری اچھی جماعت کو اپنے مقصد کے لئے متفرق کر دیا ہے تمہارا خیل
 غلط ہے کہ ہم محمدؐ کو تنہا چھوڑ دیں گے۔ ہم نے تو شعب میں انھیں اکیلے نہیں چھوڑا۔“

گروہی زمانہ کو تین سال گزر گئے تھے، ان میں انہوں نے جو کچھ چاہا تھا کر لیا
 ہیں۔ حضرت ابوطالب کمال حزن و الم کا علاج اپنے طبع و فطرت سے کیا، ایک دن جبریل
 امین رسول اکرمؐ کی خدمت میں آکر یہ خوشخبری سنائے، یہ کہتے ہوئے تھے کہ جبریلؑ کی ہے اور
 اب اس میں صرف اللہ کا نام باقی رہ گیا ہے۔

رسول اکرمؐ یہ خبر سُن کر اُٹھ کھڑے ہوئے، چاکو سے اپنے سینے پر ضربیں مارنے لگے
 لگتی ہے۔ دل مطمئن ہو جاتا ہے۔ خلق و اضطراب اپنی جگہ پر رہتا ہے۔ ابھی ابھی ایمان کا
 جذبہ ابھرتا ہے۔ ادھر چلتے ہیں، بیٹا کیا خدائی خبر ہے؟ حضرتؑ نے آج تک
 کوئی غلط بات کہی ہی نہیں ہے۔

یہ کہہ کر حضرت ابوطالب ہاشمیں کے ایک بھائی کے پاس گئے، ان کے پاس امام کے باہر
 پہنچے۔ قریش نے خیال کیا کہ اب اذیتوں سے بچ کر گئے۔ حضرت ابوطالب نے نہایت ہی پرسکون لہجہ میں آؤ نوری۔
 ”اے قریش والو! اب تو عہد نامہ سے محبت نہ کرو۔“

اچھا اب اسے لے آؤ، شاید صلح کی کوئی صورت ملے۔

کیا کہنا اس شخصِ تدبیر کا۔ آپ نے سوچا کہ مجھے کیا کرنا ہے؟ جانے گی تو
 کاغذ کو دہن کھول کر دیکھ لیں گے۔ اور سامنے لائے ہوئے کھڑے رہیں گے۔ یہ بیان کیا
 لوگ خوش خوشی و مسرت سے آئے۔ انھیں خبر ہوئی کہ یہ جبریلؑ کا ہے۔ اور اپنی
 ہلاکت خود میں بلا کر لائے ہیں۔ اب تک ہی جس حد تک وہ تھے۔ آج تک کا انتقام لیں گے۔

ایک مرتبہ حضرت ابوطالب کی یہ بات سنی۔ تم اپنے اقامت
 سے باز آ جاؤ۔“

اور یہ اُس وقت ہوا جب دستِ نبیؐ سے یہ بات سنی۔

سکون و اطمینان کا عادی، عقیدہ و یقین کا حامل، صداقت کا
 معترف انسان نہایت ہی پُر وقار انداز میں فرمایا۔

”میں تمہارے درمیان انصاف کرتا ہوں۔“
 کہ اللہ نے تمہاری دستاویز پر دستِ نبیؐ کے

ب۔ اور تلك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون

ج۔ وفرو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا وإن كرمه أن تقبل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها أولئك الذين البسوا كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون۔
(”دین کو بازیچہ بنانے والوں کا کوئی شفیع نہیں ہو سکتا۔ ان کے لئے دردناک عذاب ہے اس لئے کہ یہ کافر ہیں۔“)

د۔ واذا رای الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون
”جب ان کے سامنے عذاب آجائے گا تو پھر تخفیف نہیں ممکن ہے“

هـ۔ والذين كفروا لهم نار جهنم لا یقضى علیهم فی موتوا ولا یخفف عنهم من عذابها کذا ذلک نجزي كل کفور
”کافروں کے عذاب میں کس طرح کی تخفیف ممکن نہیں ہے“

و۔ وقال الذين فی النار لئن زینة جهنم ادعوا ربکم یخفف عنا لولا ما من العذاب قالوا لئن لم نک تأتیکم رسولکم بالبینات قالوا بلی قالوا فادعوا وما دعاء الکفیرین الا فی ضلل۔

”اہل جہنم ہزار تخفیف کی دعا میں کریں لیکن سب بے کار ہیں۔“
نر۔ فی جنات یتساءلون من المجرمین ما سلكکم فی سقر قالوا لم نک من المصلین ولم نک نطعم المسکین وکننا نخوض مع الخائضین وکننا کذب بیوم الدین حتی اتانا الیقین فما تنفعهم شفاعة الشافعین۔

”روزِ جزا کا انکار کرنے والے اور بے نیازی وغیرہ کی شفاعت نہیں ہو سکتی۔“
ح۔ وانذرهم یوم الازفة اذا القلوب لدی الحناجر کاظمین ما للظلمین من حمیم ولا شفیع یطاع

”ظالمین کی شفاعت نہیں ہو سکتی“

اس مفہوم کی بعض حدیثیں بھی پائی جاتی ہیں۔

ا۔ اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار یقوم مودن بینهم یا اهل النار لا موت ویا اهل الجنة لا موت خلود

”جنت و جہنم دونوں دائمی ہیں۔“

ب۔ یقال لاهل الجنة خلود لا موت ولا اهل النار یا اهل النار خلود لا موت
”اہل جنت و جہنم دونوں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔“

ان تمام احادیث و روایات سے صاف صاف واضح ہوتا ہے کہ کفار ہمیشہ جہنم میں رہیں گے ان کے عذاب میں تخفیف نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ یہ لوگ شفاعت کے حرد سے خارج ہیں۔

(۳)

اس کے علاوہ کہ حدیث کے رداۃ ضعیف اور کاذب ہیں۔ ان کی عبارتوں میں تناقض و تعارض ہے۔ اس کا مفہوم صریح آیات قرآنہ سے متضاد ہے۔ خود یہ حدیث اس احتضار والی حدیث سے بھی متعارض ہے جسے سابق میں نقل کیا جا چکا ہے اور مزید لطف یہ کہ دونوں کے بعض راوی مشرک میں حیرت انگیز بات ہے کہ ابن عمرؓ اور محمد بن حاتمؓ اور یحییٰ بن سعید وغیرہ نے یہاں تو شفاعت کی حدیث وضع کر دی ہے اور یہ بھول گئے ہیں کہ وقت احتضار کے لئے جو حدیث وضع کی تھی ایسی آنحضرتؐ نے کہا تھا ”چچا کلمہ پڑھ لو تاکہ شفاعت کے امکانات پیدا ہو جائیں اور ابوطالبؓ نے نہیں پڑھا تھا نہ کسی نے سچ کہا ہے کہ درود کوئی کے لئے خاصہ حافظ کی ضرورت ہوتی ہے۔

اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ابوطالبؓ نے وقت احتضار کلمہ پڑھ لیا تھا تو پھر یہ رسولؐ کا بھل ہو گا کہ ان کو قعر جہنم سے نکالی کر صفحہ صراح میں ڈال دیں۔ بھلا یہ بھی کوئی کرم و شفاعت اور تخفیف ہے کہ میر میں جو تیل ہوں اور سر سے بھیجاؤں رہا ہوں۔ استغفر اللہ! اس کے علاوہ بخاری و مسلم میں ایسی روایتیں بھی ہیں جن میں کلمہ کو کو جنتی بتایا گیا ہے تو پھر اے ابوطالبؓ ہی کا کیا تصور تھا کہ ان کا کلمہ صفحہ صراح صراہ ہو کر رہ گیا۔
لاحظہ ہوں جنت حدیثیں ۱۔

۱۔ بخاری ج ۲ ص ۸۴

۲۔ الفیروز ج ۲ ص ۲۰ ج ۸ ص ۲۴ بحوالہ کتب مختلفہ

سواو صاف کر دیا ہے۔ یہ خبر کا خوش نہیں ہے۔ لہذا اگر اس کا کام صحیح ہے تو اب ہوش میں آ جاؤ جب تک ایک ہاشمی بھی باقی ہے ہم اسے تمہارے حوالے نہیں کریں گے۔ ہاں اگر یہ غلط کہتا ہے تو یہ تمہارے حوالے ہے، چاہے قتل کر دیا زندہ رکھو!

معاذ طے ہو گیا۔ صحیحہ کھولا گیا۔ بُرہان واضح، دلیل روشن اور مطالب صاف ہو چکے تھے۔ لیکن خدا بڑا کلمے غاد و عداوت کا کہنے لگے یہ تمہارے جتنیے کا جادو ہے۔!

حضرت ابوطالب نے دیکھا کہ موقع غیبت ہے۔ محمد کی صداقت ظاہر ہو چکی ہے اب بات کہی جاسکتی ہے ایک مرتبہ بگڑ کر بولے: آخر ہم کس بات پر محصور ہیں۔ مطلب بالکل صاف ہو چکا ہے اب تم سے قطع تعلق ہونا چاہیے۔ یہ کہہ کر کعبہ کے پردے کو تھاما اور دعا کے لئے ہاتھ بلند کر دیئے۔

خدا یا! میں غلبہ غیبت کر، ان لوگوں نے ہم سے قطع رحم کیا ہے ہمارے لئے حرام کو حلال کر لیا ہے، اب تو ہماری نصرت فرما۔

یہ سننا تھا کہ قریش کی ایک جماعت متنازیر کی مخالفت پر آمادہ ہو گئی۔ حصار ڈالنا، زندگی پٹنی اور بھوک پیاس کا دور گزر گیا۔

حقیقت امر یہ ہے کہ اس مقام پر حضرت ابوطالب کے کلام کا ہر فقرہ ایمان کامل، عقیدہ راسخ اور اطمینان مستقل کی دلیل ہے رسول اکرمؐ دیک کے تسلط کی خبر دیتے ہیں۔ اور آپؐ کوڑا سوال کرتے ہیں کیا وہی نازل ہوئی ہے؟

یہ سوال کیوں؟ تاکہ ایمان استدلالی ہو، عقیدہ پر اس کا دار و مدار نہ ہو، وہ ایمان ہے جس کا تذکرہ حضرت ابراہیمؑ کے قصے میں ملتا ہے: **اولہ توہن قال بللیٰ لیکن لیطمئن قلبی**۔ یہی وجہ تھی کہ ادھر رسول اکرمؐ کا جواب تمام ہوا اور ادھر حضرت ابوطالب نے اپنی تہذیب اور اپنے ایمان کامل کا اعلان کر دیا۔

یہی ایمان و عقیدہ تھا جس نے قریش سے اتنے سخت مقابلے پر آمادہ کر دیا تھا کہ اب محمدؐ کو ہیر و کردینے پر بھی تیار ہو گئے تھے حالانکہ زندگی بھر اسی مطالبے کی مخالفت کرتے چلے آئے تھے۔ ادیب

۱۔ السیرۃ النبویہ ص ۲۴۶، الحلیہ ص ۳۸، الشامیہ ج ۲ ص ۱۶۱، کابل ج ۲ ص ۱۷۱، الحجۃ ص ۱، الخیر ج ۱ ص ۳۶، بحار ج ۶ ص ۵۵، علی ہاشم السیرۃ ج ۳ ص ۱۷۱، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۳۲۔

ساری زمیں اسی مخالفت کے نتیجے میں برداشت کرتے رہے تھے۔

ہم یہ تسلیم بھی کریں کہ حضرت ابوطالبؑ کو معاذ اللہ رسول اکرمؐ کی خبر پر اعتماد نہ تھا تو کیا اس واضح معجزہ کو دیکھنے کے بعد بھی اطمینان پیدا نہ ہوا ہوگا؟ استغفر اللہ!

حقیقت یہ ہے کہ اس واقعہ میں اسلام و ایمان، عقیدہ و اطمینان کے دلائل انتہائی واضح طور پر نظر آ رہے ہیں۔ اور ان تمام دلائل میں اہم نکتہ آپؐ کا وہ مباہلہ ہے جو ایمان کی آخری منزل پر ہوا کرتا ہے۔ جس کے بعد واضح سی بات ہے کہ اگر یہ سچے ہیں تو نبیؐ کی نصرت ایک اسلامی فریضہ ہے جس سے نا آخر حیات اعراض نہیں کیا جاسکتا اور اگر معاذ اللہ غلط گو ہیں۔ تو انھیں قتل ہونا چاہیے کہ اللہ پر انفرار کر نیولے کی سزا و قتل ہے۔

یاد رکھیے! اگر حضرت ابوطالبؑ کی یہ ساری نصرت و امداد قربت کی بنا پر ہوتی تو ہرگز ہرگز مہر دگی پر آمادگی نہ ہوتے، اس لئے کہ قربت صدق و کذب کی تابع نہیں ہوتی۔ اس کے اصول، اصول شریعت سے الگ ہوتے ہیں۔ وہاں جھوٹ سچ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ بلکہ مقصد برائی سے کام ہوتا ہے۔

حصار شعب ٹوٹا، قافلہ باہر آیا اور حضرت ابوطالبؑ نے موقع سے فائدہ اٹھانے کی ٹھان لی آپؐ نے دیکھا کہ ہماری صداقت اور دشمن کا کذب واضح اور آشکار ہو چکا ہے۔ لہذا کوئی ایسا انتظام کر دیا جائے جس سے یہ نشانِ فتح ہمیشہ کے لئے تاریخ پر ثبت ہو جائے۔ چنانچہ آپؐ نے فوراً چند اشعار نظم کئے

و قد کان فی امر الصبیفة عبرة
و ما نقموا من ناطق الحق مغن
و من یخیر غائب القوم یعجب
و من یختر غائب القوم یعجب
و ما نقموا من ناطق الحق مغن
و من یختر غائب القوم یعجب

یہ دستاویز کاغذ بھی ایک عبرت بن گیا۔ قوم کو خبر غیب سے بڑا تعجب ہوا لیکن اللہ نے اس کے کفر، نافرمانی اور مخالفت حق کے کلمات کو مٹا کر رکھ دیا۔ ان کی بات باطل ہو کر رہ گئی کیوں نہ ہو؟ جو خلافت حق کہے گا، جھوٹا بنے گا۔

یہ تینوں اشعار اس مکمل قصیدہ کا ایک حصہ ہے جن کے بعض اشعار سابق میں نقل کئے جا چکے ہیں۔

۱۔ کابل ابن اثیر ج ۲ ص ۶۱، الحجۃ ص ۱، بحار ج ۶ ص ۵۲، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۳۶، ایمان ابوطالب ص ۱، مناقب ج ۱ ص ۳۷، الخیر ج ۱ ص ۳۶، مجمع البیان ج ۱ ص ۳۷۔

۱۔ من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة

”جو خدا کو واحد جان کر مر جائے وہ جنتی ہے“ ۱۔

ب۔ لا یدخل النار احد یقول لا اله الا الله

”لا کہو جہنم میں نہیں جاتا“ ۲۔

اس کے علاوہ متعدد حدیثیں ہیں جن میں شفاعت کو صرف ایمان و اسلام پر معلق کیا گیا ہے لہذا یہ حدیثیں بھی اس حدیث خصمہ کی مخالف ہیں جس میں باوجود شرک ابوطالب کی شفاعت کرنی گئی ہے ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ قیل بلی سل فان کل نبی قد سئل فاخرت مآلتی الی یوم القیامۃ

فہی لکم ان شہدا نہ لا اله الا الله۔

(میرا سوال قیامت کے روز اہل توحید کے لئے ہوگا) ۳۔

ب۔ اعطیت الشفاعۃ وہی نائلۃ من امتی من لا یشرک باللہ شیئاً

”مجھے شفاعت کا حق دیا گیا ہے لیکن ان کے لئے جو شرک نہ ہوں“

ج۔ ان شفاعتی لکل مسلم۔

”میری شفاعت تمام مسلمانوں کے لئے ہے“

د۔ اوحی اللہ الی جبریل ان اذهب الی محمد فقل لہ ارفع راسک سل

تعطواشفع تشفع۔ ادخل امتک من خلق اللہ من شہدان

لا اله الا الله یوماً واحداً مخلصاً ومات علی ذالک

”اللہ نے پیغمبر کی طرف وحی کی کہ اگر کوئی ایک دن بھی غلو سے توحید کا اعتراف کر لے تو

جنت میں لے جاؤ۔“

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر کا حق شفاعت صرف اہل اسلام سے مخصوص ہے

کافر کے بارے میں شفاعت کرنے کا حق نہیں ہے۔ علاوہ اس کے کہ پیغمبر نے بھی اپنے حق کو قیامت پر اٹھا رکھا ہے جیسا کہ حدیث (۱) سے واضح ہوتا ہے۔

۱۔ مسلم ج ۱ ص ۲۱، الغریب ج ۹ ص ۶۲، الغریب ج ۱۰ ص ۱۱۹

۲۔ سیر اعلام النبلا ج ۲ ص ۲۹۵

ان روایات میں شفاعت کی مقدار بیان نہیں ہوئی ہے لیکن یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس کی شفاعت ہو جائے گی وہ جہنم میں نہیں جاسکتا۔ اس لئے کہ سابق روایتوں نے اہل توحید کو جنتی ثابت کر دیا ہے۔

اس کے بعد لمحہ فکریہ یہ رہ جاتا ہے کہ ان تمام حدود و قیود کے باوجود حضرت رسول بقول ”نہ دنیا ہی میں اور ایک مشرک کی شفاعت کیسے قبول کرنی؟ حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث صرف حدیث احسنما ہی سے متعارض نہیں بلکہ متعدد حدیثوں سے متعارض رکھتی ہے اور قاعدہ کا رُوسے سے ہی متعارض و تضاد و روایت کے اعتبار کو ختم کرنے کے لئے کافی ہے یہ تو اتفاق ہے کہ دونوں روایتوں کے راوی بھی جعلی ملوث اور افتراء پرداز ہیں ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر ہیں۔

اس مقام پر بعض حدیثیں اور بھی ہیں جن کا نقل کر دینا لطف سے غالی نہ ہوگا۔

ملاحظہ فرمائیے۔

۱۔ یدخل الجنة من امتی سبعون الف بغیر حساب ۱۔

”میری امت کے ستر ہزار افراد بلا حساب جنت میں جائیں گے۔“ بلکہ ایک احتمال ابو حازم کی نظر میں سات لاکھ کا بھی ہے ۲۔

ب۔ یبعث من ہذہ المقبرۃ البقیع۔ سبعون الف یدخلون الجنة بغیر حساب ۳۔

”بقیع میں دفن شدہ ستر ہزار افراد بلا حساب داخل بہشت ہوں گے۔“

ج۔ لیدخلن الجنة من امتی سبعون الف الا حساب علیہم ولا عذاب مع کل الف سبعون الف ۴۔

”میری امت کے ستر ہزار افراد بلا حساب جنت میں جائیں گے اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار ہونگے“

۱۔ مسلم ج ۱ ص ۱۳۷، بخاری ج ۲ ص ۸۲

۲۔ الغریب ج ۵ ص ۳۸۳، طبرانی ج ۲ ص ۱۳

۳۔ الغریب ج ۷ ص ۱۲۰، الجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۰۵

۴۔ الغریب ج ۵ ص ۲۸۳

حضرت ابوطالبؑ نے ان اشعار میں دستاویز کی تباہی کو ایک ایسی عبرت قرار دیا ہے جس سے انسان حیرت میں پڑ جائے اور اس کے دل میں ظلم و تعدی و کفر و نافرمانی کے جذبات ایمانی باللہ سے تبدیل ہو جائیں بلکہ اگر تعصب درمیان میں حائل نہ ہو تو ایمان باللہ لازمی و ضروری حیثیت اختیار کر لے۔

آپ نے دوسرے شعر میں دیکھ کے تسلط اور تحریر کے محکمہ پر جانے کو ایک خدائی امر قرار دیا ہے جس سے عبرت و حیرت ناگزیر چیزیں ہیں۔ آپ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ان کی مخالفتوں سے حق چھپ نہیں سکتا۔ اس لئے کہ اس کی طبعیت ہی ظہور پذیر ہوتی ہے اور چونکہ ان کی مخالفت حق کے مقابلے میں ہے اس لئے نفعیت و رسوائی بھی لازمی اور ضروری ہے۔

جناب ابوطالب نے اس دستاویز کے بارے میں ایک قصیدہ اور بھی ارشاد فرمایا ہے جس میں اپنے ماضی قدیم اور روشن حال کی عکاسی کو ہے دل چاہتا ہے کہ اس قصیدہ کے بعض اشعار بھی اس مقام پر نقل کر دیئے جائیں۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں :-

الاهل اتي بجرينا نضع ربنا
 في جبرهم ان النصيفة مزقت
 قرا وحها وانك وستمر مفتح
 على نائهم والله بالتاس اروي
 وان كل ماله يرضه الله مفسد
 ولم يلف سحر اخر الدهر ليصدق

تداعی لہامن لیس فیہا بقرقر

قطار ہافی را سہا بیتردی

”کاش کوئی جبر کے دور افتادگان کو خدائی کرم کی اطلاع کر دیتا اور خدا تو بڑا کریم ہے۔ کوئی انھیں بتاتا کہ دستاویز بارہ پارہ ہو گئی ہے۔ اور اللہ کی مرضی کے خلاف کلام فاسد ہی ہوتا ہے۔“

یہ دستاویز جعل سازی اور جادوگری کا مجموعہ تھی۔ ظاہر ہے کہ جادو ہمیشہ نہیں چلتا۔ اس دستاویز پر اچھے اچھے لوگوں کی نظر ہے۔ بہر حال اب اس کے سر پر طائرِ نحوست منڈلا رہا ہے۔“

فمن ينش من حضار مكة عزه
نشأنا بها والناس في حات لائل
ونطعمه حتى يترك الناس فضلهم
فغز تنافى بطن مكة اقلد
فله تنفك نرد اد خير ان حمد
ان اجعلت ايلى المضيضين ترعد

”اگر یہ لوگ مکہ میں تازہ عریز بنے ہیں تو ہماری عزت بہت قدیم ہے۔“

ہم یہی پیدا ہوئے اور ہمیشہ خیر و خوبی کے ساتھ بڑھتے رہے۔

ہم اس وقت بھی کھلا دیتے ہیں جب اچھے اچھوں کے ہاتھ لڑ جاتے ہیں۔“

الا ان تغير الناس نقصنا والذا
 نبى الآله والكريم باصله
 جرى على جرى الخطوبة كأنه
 من الاكرمين من لوى بن غالب
 طويل التجار خارج نصف سائه
 عظيم الرماك سيد ابن سيد
 اذا عد سادات البرية احمد
 واخلاقه وهو المرشد المريد
 شهاب يكتفى قابس يتوقد
 اذا سمع حسفا وجهه يتردد
 على وجهه ليسقى الخمام ويسعد
 يحض على مقرى الضيق ويحشد

وَيَبْنِي إِذْ أَبْنَاءَ الْعَشِيرَةِ صَالِحًا

افانحن طفناً فی البتلاد و یهدی

”یاد رکھو دنیا میں حسب و نسب کے اعتبار سے سب سے بہتر ذات محمد کی ہے۔“

یہ نبی خدا، کرم الاصل، مجید الاخلاق، ہوشمند اور موید من عند اللہ ہیں۔

حوادث کو اس طرح واضح کر دیتے ہیں جیسے کسی شخص کے ہاتھ میں شعلہ روشنی دے دیا ہو۔

یہ لوی بیج غالبہ کے بزرگ خاندان کے ایک فرد ہیں، ذلت کے تصور سے ان کے چہرے کا رنگ بدل جاتا ہے۔

ایک قد آور آدمی ہیں۔ بابل انہیں کے نام پر پانی برساتے ہیں۔

سنی، سردار ابن سردار ہیں۔ اور مہمان نوازی میں بیگانہ روزگار ہیں۔

جب ہم بچوں کو چھوڑ کر سفر میں چلے جاتے ہیں تو یہ ان کی تربیت کر کے اخیس صالح بناتے ہیں۔“

ذرا ابوطالبؑ کی زبان سے رسولِ اکرمؐ کی شخصیت کا جائزہ لیجئے دنیا کے سادات
 اور بزرگوں میں حسبِ نسب کے لحاظ سے سب سے بہتر 'اللہ کانہی' کریم الاصل، جید الاخلاق و رشید

١٥ السيرة الهاشمية ٢٥ ١٩٤١-١٩٤٢ استيعاب ج ٢ م ٩٢ الغدير ج ٢ م ٥٣ ديوان أبي طالب
١٦ اعلان الشعر ج ٣٩ م ١٣٤

اس قسم کی بے شمار حدیثیں ہیں جن میں بے حساب شفاعت کا حساب لگایا گیا ہے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ آپ حضرات ستر ستر اور کو ستر ستر میں ضرب دے کر رسول اکرمؐ کے حق شفاعت کی وسعت کا اندازہ کریں بلکہ ہمیں تو صرف یہ پوچھنا ہے کہ کیا اس حدیث ضحفاح کے راوی نے اس ضرب و جمع کا حساب لگا کر ان تمام افراد کا جائزہ لے لیا ہے کہ ان میں حضرت ابوطالبؓ نظر نہیں آئے لہذا ان کی منزل ضحفاح قرار دے دی گئی ان تمام روایات کو نقل کرنے سے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ ہم ان تمام روایات پر ایمان لا چکے ہیں یا انہیں تسلیم کر چکے ہیں۔ ستر ستر نہیں۔ ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ یہ روایتیں بھی انہی کتابوں میں درج ہیں جن میں یہ ضحفاح کی حدیث اور مزید لطف یہ ہے کہ بعض کے راوی بھی ضحفاح والے ہی افراد ہیں جنی چاہتا ہے کہ اس مقام پر ایک مرد انصاری انیس نامی راوی جسے معاویہ نے علیؓ پر سب و شتم کے لئے معین کیا تھا اس کے خطبے کا اقتباس بھی نقل کر دیا جائے۔ یہ شخص منبر پر جا کر محمدؐ کی تعالیٰ کے بعد یوں گوہر دینے ہوتا ہے۔

”وگو! تم نے اس بچارے پر بہت زیادہ سب و شتم کیا ہے۔ خدا کی قسم! میں نے رسول اکرمؐ کو یہ کہتے سنا ہے کہ روز قیامت وہ نے زمین کے کنگر پتھر سے زیادہ کی شفاعت کروں گا خدا کی قسم رسولؐ بڑا صلہ رحم کرنے والا رسولؐ تھا۔ تو کیا تم لوگوں کا خیال ہے کہ وہ ہر ایک کی شفاعت کرے گا اور اپنے اہلیت کو چھوڑ دے گا؟“

حقیقت یہ ہے کہ یہ کلام اتنا پر مغز اور حساس ہے کہ اس پر کسی تبصرہ و تنقید کی ضرورت نہیں ہے (۲)

حدیث ضحفاح سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اکرمؐ اپنے چچا ابوطالبؓ کی شفاعت ضرور کریں گے۔ اب سوال یہ ہوتا ہے کہ یہ شفاعت کلمہ پڑھنے کے بعد ہے یا کلمہ پڑھنے سے پہلے؟ اگر یہ کہا جائے کہ یہ شفاعت کلمہ پڑھنے کے بعد کی ہے تو سابق کے روایات کی بناء پر انہیں جنت میں ہونا چاہئے ضحفاح میں کیا کام ہے! اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ شفاعت کلمہ پڑھنے سے پہلے کی ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرتؐ مشرکین کی بھی شفاعت کریں گے حالانکہ یہ بات ان صریح آیتوں کے خلاف ہے جن میں مشرکین سے ہمدردی کی ممانعت کی گئی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جو روایت قرآن کریم سے متعارض

ہوئی اس کی جگہ دیوار ہوتی ہے خواہ اس کے راوی کتنے ہی ثقہ اور معتمد کیوں نہ ہوں! چہ جائیکہ یہ روایات جن کے رفاہ ایک سے ایک بڑھ کر بے ایمان اور جعل ساز قسم کے لوگ ہیں۔

(۵)

لطف یہ ہے کہ ان احادیث کو حضرت عباسؓ کی طرف منسوب کیا گیا ہے حالانکہ یہ تمام حدیثیں اس حدیث احتضار سے صریح تضاد رکھتی ہیں جس میں حضرت عباسؓ نے رسول اکرمؐ سے عرض کی تھی کہ ابوطالبؓ نے آپؐ کی بات رکھ لی اور کلمہ پڑھ لیا ہے۔ ہم سبائی میں کہہ چکے ہیں کہ جس شخص کو حدیث احتضار پر نقل کرنا ہے اس کا انسانی اور اخلاقی فرض ہے کہ حدیث کو آخر تک تسلیم کرے اور درمیان سے الگ نہ کرے۔ اب اگر کوئی شخص ان دونوں حدیثوں کو صحیح طریقے سے اخذ کرے گا۔ تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ ایک اچھے خاصے تعارض و تضاد میں گرفتار ہو جائے گا اور اگر چاہے کہ ایک کو ترک کر دے اور ایک کو قبول کرے تو یہ غیر ممکن ہوگا اس لئے کہ دونوں کے اکثر راوی ایک ہی ہیں۔ اگر ایک راوی کی ایک روایت قابل ترک ہے تو دوسری روایت قابل عمل کیسے ہوگی؟

(۶)

ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر رسول اکرمؐ کو کیا خد ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کو ایک طبقہ و جہنم سے نکال کر دوسرے طبقہ میں ڈال دیں جب کہ یہ ان کے جو دو کم کے علاوہ اس حدیث کے بھی خلاف ہے جو حضرت عثمانؓ کی شان میں تیار کی گئی ہے کہ۔

”عثمانؓ کی شفاعت سے ستر ہزار مستحق جہنم بلا حساب جنت میں چلے جائیں گے“۔ خدا ملاحظہ کیجئے ”دو چار نہیں ستر ہزار۔“ اللہ اکبر! خلیفہ کے ان خیالات اتنے وسیع اور نبیؐ کے اختیارات اتنے محدود! اس کا مطلب تو یہ ہے کہ صحابی رسولؐ کا درجہ تقریباً عظمت رسولؐ سے ستر ہزار گنا زیادہ ہے کہ وہ اتنے کی شفاعت کر سکتا ہے اور یہ ایک کو بھی جنت میں لے جانے سے عاجز ہیں! شاید اس امتیاز کا سبب یہ ہو کہ حضرت ابوطالبؓ اپنی حفاظت و رعایت اور نصرت و حمایت کی بناء پر اس بات کے مستحق ہو گئے کہ عثمانؓ کی سفارش سے اچھے خاصے گناہ جتنی بن جائیں اور وہ رسولؐ کی شفاعت سے بھی جتنی نرین سکیں بلکہ ایک طبقہ سے نکل کر دوسرے طبقہ میں رہ جائیں اور اس طبقہ کی حالت! العیاذ باللہ!

مویہ، جراثیم، منڈ، نڈر، سخت گیر، مطہن، شعلہ، جوالہ، نور کامل، ہادی برحق وغیرہ۔
ظاہر ہے کہ یہ تعریف ایک چچا اپنے بھتیجے کے لئے نہیں کر سکتا۔ ان تمام تعریفات کا مشرب
بھتیجے کی نبوت ہے۔ اور اس پر چچا کا ایمان کامل۔ ۱۔

وقت احتضار

وہ مشجرہ مبارکہ جس کے سایہ میں اسلام اور رسول اسلام نے پناہ لی تھی، آج رو بہ زوال
ہو رہا ہے شاخیں جھک چکی ہیں۔ سرچشمہ حیات منقطع ہو چکا ہے۔ پتے زرد ہو رہے ہیں۔ اور
موت کی رنگت سارے اجزا پر چھائی جا رہی ہے۔

وہ انسان جس نے ساری طاقت پوری قوت اور تمام انسانی کوششیں اسلام کی خدمت
میں صرف کر دی تھی، اپنے تھکے ہوئے اعصاب، ستم رسیدہ روح اور الم دیدہ نفس کو راحت دینا
چاہتا ہے۔

اب وہ وقت آگیا ہے کہ باپ کی وصیت پر عاقل اسلام کا خادم، نبوت کا محافظ، عقیدہ
کا حامد انسان اپنی نعمتوں کا ثمرہ حاصل کرے اور اپنی کاوشوں کا بدلہ پائے۔

لیکن کیا کہنا حضرت ابوطالب کا کہ ایسے سخت وقت میں بھی اپنے گرد جمع شدہ خاندان
والوں پر ایک نظر ڈالتے ہیں۔ اور وہی وصیت دہراتے ہیں۔ جو باپ نے اپنے آخری وقت میں خود انھیں
کی تھی۔ چاہتے ہیں کہ جس بار کو تنہا اٹھایا تھا اسے سارے خاندان دلے مل کر اٹھائیں۔ جس کام کی کیلے
سنبھالا تھا۔ اسے ایک جماعت مل کر پران چڑھائے۔ اجتماع کی طاقت اور اتحاد کی قوت کچھ اور ہی ہوتی
ہے۔ اس خاندان کے ایک فرد عموماً اول اور ناصر و حید حضرت علیؑ ہیں جو باپ کے فریضہ تکمیل
کریں گے۔ اور رسول کی نصرت میں اپنا سارا مال و جان و مال و جان تک لٹا دیں گے۔

یہ ہیں حضرت ابوطالب! حیات کا شعلہ خاموش ہو رہا ہے، زندگی کی شمع بجھ رہی ہے لیکن
لیکن ایک ضعیف، نحیف اور پرہیزگار آدمی قریش کے حاضرین کو خطاب کر رہے ہیں۔ تاکہ اسلام کی

حقیقت یہ ہے کہ حضرت ابوطالبؑ کے بارے میں شفاعت نہ ہونے ہی کی روایت زیادہ مستحکم ہے اس لئے کہ شفاعت اس شخص کی ہوتی ہے جو خود اپنے عمل سے جزا کا مستحق نہ ہو۔
ابوطالبؑ جیسا مذاکرہ جہاں نثار اور محافظ اسلام درمیان اسلام بھی مستحق جنت نہ ہو گا تو کون ہو گا؟
جنت ابوطالبؑ جیسے مجاہد اور مخلص کے لئے نہیں ہے تو پھر کس کے لئے ہے؟
اللہ ایسے ہفتوں و طرائف سے محفوظ رکھے جن میں احسان کا انکار، اذکار کا انحطاط،
مذہب کی پوشش، انسانیت کی ہرارت، اللہ کا غضب، اولیاء سے خدا کا بغض، صراطِ مستقیم سے اعراض اور
مکرموں کا راز پوشیدہ ہو!

=====

مومن

لغت کے اعتبار سے لفظ ایمان کے معنی تصدیق کرنے کے ہیں جس کی بناء پر اس کا استعمال مسلم و کافر دونوں کے لئے ہو سکتا تھا، لیکن اصطلاحی اعتبار سے لفظ ایمان میں ایک مذہبی رنگ پیدا ہو گیا ہے جس کی بناء پر وہ کافر کی ضد بن گیا ہے۔

اس اصطلاح کا خلاصہ یہ ہے کہ ایمان دل سے تصدیق اور زبان سے معلف الہیہ کے اقرار کا نام ہے۔ بشرطیکہ انسان ان تمام امور کا پابند بھی ہو جو اس تصدیق و اقرار کے لازمی نتائج ہیں۔
قلبی اعتقاد ایک ایسی شے ہے جس کا علم انسان کو نہیں ہو سکتا، اس کی واقفیت صرف ذاتِ علام اللہ کے لئے ہے۔ جو دلوں کی گہرائیوں سے واقف اور حمیر کے اقرار سے باخبر ہے۔ انسان کا فریضہ ہے کہ ہر شخص کے ظاہری حالات کی بن و پر اس کے ایمان و کفر کا فیصلہ کرے۔ اگر کوئی شخص اپنے کو مسلمان کہتا ہے تو کسی مسلمان کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کے اسلام سے انکار کر دے، اس لئے کہ قرآن — اس کی خدمت و طاعت فرمائی ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَن آتَىٰ السَّكْرَ الْإِسْلَامَ لَمَّا سَلَطَ عَلَيْنَا
”کسی مدئی اسلام کو فسیر مومن نہ کہو۔“

اور جب عام مدعیان اسلام کے لئے قرآن کا یہ اہتمام ہے تو اس شخص کے بارے میں کیا کہا جاسکتا ہے جس نے ایمان و اسلام کی بنیادیں مضبوط کر کے آخر وقت تک ان کی حفاظت کی ہے۔

نصرت کی وصیت ان سے بھی متعلق کر دیں۔ شاید اللہ انھیں کسی طرح ہدایت کر دے !
 ”اے گروہ قریش! تم اللہ کے برگزیدہ بندے ہو، تم عرب کی جان ہو، تم میں قابلِ اطاعت سردار اور معرکہ گیر شجاع موجود ہیں۔ یاد رکھو! تمہارے پاس عرب کی کوئی فضیلت ایسی نہیں ہے جو موجود نہ ہو۔ تم سب سے افضل اور سب تمہارے محتاج ہیں۔ لوگوں نے تم سے متفقہ طور پر جنگ کا ارادہ کر لیا ہے۔ لہذا تمہارا فرض ہے کہ خانہ کعبہ کی تعظیم کرو، اسی میں اللہ کی مرضی، مکش کی وسعت اور قدم کا ثبات پوشیدہ ہے۔ صلا رحم کرو، قطع تعلق نہ کرو، صلا رحم سے عدد میں ترقی اور زندگی میں اضافہ ہوتا ہے ظلم و نا فرمانی کو ترک کرو، اس سے قومیں ہلاک ہو چکی ہیں۔ سائل کا سوال رد نہ کرو، طالب کی طلب کو پورا کرو، اسی میں حیات و مہلت کا شرف ہے۔ سچ بولو، امانت داری سے کام لو، اس میں خصوصی محبت اور عمومی کرامت ہے۔ دیکھو میں تمہیں محمد کے ساتھ نیکی کی وصیت کرتا ہوں۔ یہ قریش میں امین اور عرب میں صدیق ہیں۔ ان کا ایمان ایسا ہے جسے دل نے قبول کر لیا ہے یہ اور بات ہے کہ خوفِ اختلاف سے زبان پر نہیں لاسکا۔
 خدا کی قسم! میں دیکھ رہا ہوں کہ عرب کے فقر و مساکین و مضطرب و بیچارگان اس کے دین کو قبول کر کے اس کی عظمت بڑھا رہے ہیں۔ اس کے نتیجہ میں قریش کے رد و ساد و غلبہ ہو رہے ہیں، ان کے گھر برباد ہو رہے ہیں۔ ان کے بزرگ محتاجِ نظر آ رہے ہیں۔ عرب اس محمد کے دوست ہوئے ہمارے ہیں۔ اور اس کی قیادت تسلیم کر رہے ہیں۔ اے قریش! یہ تمہارے خاندان کا فرد ہے۔ اس کا ساتھ دو، اس کی اطاعت کرو، خدا کی قسم اس کا متبع و رشید اور اس کا تابع نیک نجات ہے اگر اب بھی میری حیات میں کچھ اضافہ ہو جاتا تو میں اس کی طرف سے تمام مشکلات و مصائب کا مقابلہ کرتا۔ اے کیا کہنا اس عظمتِ ایمان اور جلالتِ عقیدہ کا! خدا کی قسم اگر حضرت ابوطالب کے ایمان کے لئے اس وصیت کے علاوہ کوئی اور دلیل نہ ہوتی تو بھی آپ کے ایمان کا اعتراف لازم و واجب ہوتا۔ اس وصیت کا ہر کلمہ اور ہر فقرہ ایک واضح ایمان اور راسخ عقیدہ کا اعلان کر رہا ہے۔

۱۔ البیرونی ص ۸۶، الحلی ص ۳۹، ثمرات اللامع ج ۲ ص ۲۷، مشیخ الایض ص ۳۹، ایمان الشیعہ

۱۳۹ ص ۱۴۴، الذریعہ ص ۳۶، صوت العداۃ ج ۱ ص ۱ (اضافہ کے ساتھ)

وصیت کا یہ حصہ ایمان کا ایک ایسا جزو ہے جو اہلِ غرض اور بے ایمان لوگوں کی لڑائی ہوئی زبانوں کو بند کرنے کے لئے پوری حد تک کافی و ودانی ہے۔ یہ وہ وصیتیں ہیں جو ایک مومن کا دل کے علاوہ کسی کی زبان پر آ ہی نہیں سکتیں۔ مومن بھی ایسا جو شریعت کے ظاہر و باطن سے واقف احکام کے امرا پر مطلع اور مستقبل میں آنے والے حالات کی پوری بصیرت رکھتا ہو۔ حال کے کشیف پر ردوں کو ہٹا کر مستقبل کا روشن چہرہ دیکھ سکتا ہو۔

خانہ حق کی تعظیم کی وصیت ہو رہی ہے۔ اس لئے کہ تعظیم کعبہ شعور ایمانی اور احکام مذہبی کی دلیل ہے۔ یہی رضائے الہی کا باعث ہے اور ظاہر ہے کہ جب اللہ راضی ہوگا تو معاشیات کی اصلاح بھی کرے گا۔ قدموں کو ثبات بھی دے گا اور قول میں استقامت بھی عطا کرے گا۔

صلا رحم کا حکم ہو رہا ہے کہ یہ درازی عمر کا باعث ہے۔ بساطِ حیات کشادہ ہو جاتی ہے۔ عدد میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ اور قطع رحم سے اس کے برعکس اثرات پیدا ہوتے ہیں۔

جب ہم اس کے بعد اصلاحی تشریع و احکام کا جائزہ لیتے ہیں۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ وہاں بھی یہی حکم موجود ہے اور یہی علت مذکور ہے۔

ظلم و نا فرمانی کی مخالفت ہو رہی ہے کہ یہ معاشرت کے لئے ایک ایسا تیشہ ہے جو انسانیت کے ایوان کو تباہ کر دیتا ہے۔ بشریت کے آثار کو محو کر دیتا ہے۔

طالب کی طلب پر لبیک اور سائل کے سوال پر عطا کا حکم ہو رہا ہے کہ اس میں دنیا و آخرت کا شرف ہے۔ لبیک کہنے سے نام کی بقا و فکر کا دوام، مدحت کی پائیداری اور اسوۂ حسنہ کی تکمیل ہوتی ہے۔ مال عطا کرنے سے مکمل بدلہ اور نیک جزا ملتی ہے۔

صداقت و امانت کا حکم دیا جا رہا ہے کہ یہ انسانیت کے امتیازی جوہر اور بلندی نفس و پاکیزگی ضمیر کے دلائل و براہین ہیں۔

در حقیقت یہی وہ انسانی قوانین ہیں جن کی تراویح کے لئے رسول اکرم مبعوث ہوئے تھے گویا کہ حضرت ابوطالب اسلامی احکام کے سرچشمہ سے پورے طور پر مطلع تھے۔ اور یہ فیاضی اس سرچشمے سے ہو رہی تھی۔

آپ نے آخری وقت میں قریش کے سامنے یہ وصیتیں اور یہ انسانی تعلیمات پیش کر کے انھیں اس بات کی طرف متوجہ کر دیا کہ اب اگر محمد انھیں تعلیمات کو زبانِ وحی پیش کریں تو یہ سمجھ لینا کہ ان کا دین، دینِ الہی اور ان کا پیغام، پیغامِ فلاح انسانی ہے۔

عام طور سے اسلام و ایمان کو معلوم کرنے کے دو طریقے ہیں:

(۱)۔ خود انسان کے قول پر اعتماد کر کے اسے مسلمان کہا جائے اور مستحق جنت بھی قرار دیا جائے۔

اگر اس کے قول و فعل کی ہم آہنگی کا علم ہو جائے۔

(۲)۔ رسول کریم یا ائمہ معصومین جو شیخہ نقطہ نظر سے صحت کے مالک ہیں اس کے دل کی گہرائیوں کی شہادت دیں کہ رسول کا کلام مطابق وحی ہوتا ہے اور وحی ترجمان حقیقت ہوتی ہے ائمہ معصومین بھی رسول اکرمؐ کے حقائق کی ترجمانی کرتے ہیں ان کے ایمان نہ جذبات کی حکومت ہوتی ہے اور نہ خواہشات کی بیوردی!

جب ہم ان دونوں طریقوں پر نظر کرتے ہیں تو ہمیں حضرت ابوطالبؑ کا ایمان روز روشن کی طرح واضح نظر آتا ہے کہ ایک طرف ان کے اپنے اقوال و افعال کا تسلسل ہے اور دوسری طرف رسول کریمؐ اور ائمہ اطہارؑ کی طرف سے مدح و ثناء کا سیلاب عظیم ہے جس میں عمل خالص جہاد متصل و فاعل مسلسل، عقیدہ راستہ اور ایمان کامل کی داستانیں نمایاں نظر آتی ہیں۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر حضرت ابوطالبؑ کے بعض اقوال و اشعار کا ترجمہ بھی نقل کر دیا جائے جو اسلام و ایمان کا صریحی اعلان کر رہے ہیں۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں:

هَلِيكَ النَّاسُ لَيْسَ لَهُ شَرِيكَ
هُوَ الْوَهَّابُ وَالْمُعْبَدِي الْمُعْبَدُ

وَمَنْ مَحْتِ السَّمَاءِ لَهُ بَحْتِي
وَمَنْ فَوْقِ السَّمَاءِ لَهُ عُبَيْدِي

”تمام انسانوں کا مالک لا شریک سب کا ایجاد کرنے والا اور سب کو پلٹانے والا خدا ہے۔ زیر آسمان تمام چیزیں اس کی ملکیت میں اور آسمان کے تمام بسنے والے اس کے بندے ہیں۔“

کیا ان دونوں اشعار میں کسی کو کفر و الہاد کا شائبہ نظر آتا ہے جن میں ایک طرف پروردگار عالم کو طیک الناس کہا جا رہا ہے جو قرآن کریم کے سورہ ”ناس“ سے ملتی

لے ایمان ابی طالب ص ۲، دیوان ابی طالب ص ۱۱، الحجۃ ص ۸۰، شیخہ ابی طبع ص ۸۵

ہوئی تعبیر ہے اور وحدانیت کا اعتراف ہے۔ لا محدود عطایا کا اقرار ہے اور آخر میں اس کی ایجاد کے ساتھ ساتھ روزِ محاد کے اعادہ کا ذکر ہے جو اسلام کا مفصل فقیدہ ہے اور دوسری طرف دوسرے شعر میں تمام روئے زمین کی ملکیت اور تمام اہل آسمان کی بندگی کا اعلان ہے جو توحید کا مکمل مفہوم ہے۔

پھر فرماتے ہیں:

يَا شَاهِدَ اللَّهِ عَلَى فَاشْهَد
أَنِّي عَلَى دِينِ النَّبِيِّ أَحْمَدُ
”اے خدائی شاہد گواہ دہشت کر میں محمد کے دین پر ہوں۔“
مَنْ ضَلَّ فِي الدِّينِ فَانَا الْمُهْتَدِي
”اگر دنیا گمراہ ہو جائے تو ہو جائے میں ہدایت یافتہ ہوں۔“

کیا دین نبیؐ پر ثبات قدم رہنے کا اقرار اور اسی کے ساتھ دین سے منحرف ہونے والے کے گمراہ ہونے کا اعلان، اقرار اسلام سے زیادہ نہیں ہے؟ کیا کوئی شخص اعتراض اسلام کر لے تو اس کی جان، اس کا مال، اس کی آبرو محفوظ نہیں ہو جاتی؟ پھر جس شخص نے انصاف بھی اعتراف و اعلان کیا ہو اس پر اتنے شدید حملے کیوں کیئے جا رہے ہیں۔ کیا یہ گمراہی نہیں ہے کیا یہ حقائق سے چشم پوشی نہیں ہے کیا یہ بقول حضرت ابوطالبؑ دین نبیؐ سے انحراف کا نتیجہ نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان افراد نے اپنے نفس پر قیاس کر کے حضرت کو کافر و گمراہ بنانے کی کوشش کی ہے۔

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

لَقَدْ أَكْرَهَ اللَّهُ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا فَكَرِهَ خَلْقَ اللَّهِ فِي النَّاسِ أَحْمَدُ

لے شرح النبی جلد ۳ ص ۳۱۵، الحجۃ ص ۸۱، شیخہ ابی طبع ص ۸۰ (میر نے اپنی کتاب کامل ج ۳ ص ۹۱۹ پر ان اشعار کو حضرت علیؑ کی طرف منسوب کیا ہے اس لئے کہ آپ انہیں برابر پڑھا کرتے تھے حالانکہ یہ اشتباہ ہے حضرت کا بار بار پڑھنا فقط شعر کی عظمت اور معنویہ کی دلیل ہے اور نہیں۔

ہی وجہ سے کہ ان تمام احکام و تعلیمات کا تذکرہ کرنے کے فوراً بعد بیان کا رخ بدل دیتے ہیں اور رسول اکرمؐ کے بارے میں وصیت شروع کر دیتے ہیں۔ اور اس وصیت میں یہ فقرہ خاص طور سے ذکر کرتے ہیں کہ محمدؐ ان تمام تعلیمات کا جامع اور ان تمام احکام کا مرکز و محور ہے وہ اس رسالتِ کبریٰ کا حامل ہے جس کا مقصد ہی تکمیل اخلاق اور تہذیبِ انسانی ہے۔

حضرت ابوطالبؓ کے آخری کلمات میں آپؐ کے ایمانِ کامل کا ایک بڑا احساس نکلتا پایا جاتا ہے کہ آپؐ نے رسولِ اکرمؐ کو تمام قریش میں امین کے لقب سے یاد فرمایا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جو شخص امین ہو گا وہ اللہ سے خیانت نہیں کرے گا۔ پھر آپؐ نے انھیں عرب کا صدیقی قرار دیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ صدیقی کسی وقت بھی خداوندِ عالم کے خلاف جھوٹ نہیں بول سکتا۔

ہی وجہ سے کہ قریش نے اعلانِ رسالت کے بعد سے رسولِ اکرمؐ سے اس لقب کو سب کر لیا اور انھیں سب کو کذاب کہنے لگے۔ انھیں بخوبی معلوم تھا کہ مہداتِ دمانت کا اعتراف انکارِ نبوت کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ ایسے حالات میں یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کا امانت و صداقت کا اعتراف ہی ان کے ایمان کے اثبات کے لئے کافی ہے لیکن حضرت ابوطالبؓ نے چاہا کہ اس کو اور بھی واضح کر دیا جائے۔ عقیدہ کہ اعلان کی آخری منزل تک پہنچا دیا جائے۔ اس لئے فرمایا کہ محمدؐ کے پیغام کو دل نے قبول کر لیا ہے۔ لیکن زبان سے ظاہر نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ وقت کی صحت یہ ہے موقف کی نزاکت پیغام کی اہمیت، فريضہ کی ادائیگی اور رسالت کی نصرت، اسی بات کی مقتضی ہے اس کے بعد آپؐ نے ایک قدریں اور پردہ شگاف نظر اٹھائی اور دُور تک مستقبل کا جائزہ لیتے چلے گئے۔ کیا دیکھا کہ محمدؐ کی محبت دلوں میں جگہ پا رہی ہے۔ ان کی بادگاہ میں سر جھک رہے ہیں۔ ان کے دوست قوت و عظمت کے منازل پر فائز ہو رہے ہیں۔ اور ان کے دشمنوں کے سر سے تاج اتر کر فعلِ قدم بن رہے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ چاہا کہ لوگوں کو ان کے اتباع کی دعوت دیں تاکہ یہ ان کی نصرت و حمایت کریں۔ ان کے دین کی رعایت و حفاظت کریں۔ ان کے انوار سے ضیاء حاصل کریں۔ ان کے ہدایت سے استفادہ کریں۔ اور اس طرح سعادت کی آخری منزلوں پر فائز ہو جائیں۔

ابھی یہ سوچ ہی رہے تھے کہ ایک مرتبہ نظر اپنے حال کی طرف مڑ گئی۔ انہوں میں ایسا ہونگا درنہم تو پوری پوری مدد کرتا۔ تین سو تہ ہواؤں سے بھاتا۔ طوفانوں اور آندھیلوں سے محفوظ رکھتا،

مرکبوں کے شر سے محفوظ رکھتا اور اس طرح ہر قسم کی اذیت و تکلیف سے بچاتا رہتا۔

یہ وصیت ایمانِ عین اور جذبہٴ خداکاری کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے۔ ایک ایسے صحت و وقت میں جب انسان کے کوشش و حواس بجا نہیں ہوتے آپؐ کو اگر کوئی فکریہ ہے تو دینِ اسلام کی۔ چاہتے ہیں کہ تاریخ اس وصیت کو ثبت کر لے تاکہ آنے والے انفر پر داز خود سوا ہو جائیں۔ اور ان کا منصوبہ کامیاب نہ ہو سکے۔

حضرت ابوطالبؓ نے اس وصیت میں تمام قریش کو اس لئے شامل کر لیا ہے کہ انھیں اس بات کا اندازہ ہو جائے کہ ابوطالبؓ کے بارے میں ہمارا خیال غلط تھا کہ یہ ہمارے دین پر نہیں ہیں۔ یہ محمدؐ کی دعوت قبول کر کے ان کے دین میں داخل ہو چکے ہیں۔

اس کے بعد آپؐ نے بنی عبدالمطلب اور بنو ہاشم کو بالخصوص خطاب کر کے انھیں رسولِ اکرمؐ کے اتباع کی دعوت دی کہ اسی اتباع میں نجات، غیر سعادت اور شرف و فلاح ہے لہٰذا "اے بنی ہاشم! محمدؐ کی اطاعت اور ان کی تصدیق کرو" اس میں فلاح بھی ہے اور عقلمندی بھی! اس کے بعد بنی ہاشم میں سے چار آدمیوں کو منتخب کیا۔

اوصی بنصر بنی الخیر اربعة
وحمزة الاسد المحشی مولتہ
کونوند ائکم ائی و ما ولدت
بکل ابیض مصقول عوارضہ
تخالہ فی سواد اللیل مقیاسا

"میں پیغمبرِ خیر و برکت کی نصرت کے لئے اپنے بیٹے علیؑ، عباسؑ

شیرِ بیشہ شجاعتِ حمزہ اور جعفر کو وصیت کرتا ہوں" ان کا فرض ہے کہ ان کا دفاع کریں۔

میرے شیر و امیں تم پر قربان! تم محمدؐ کے لئے ایک محکم سپر کے مانند بن جاؤ۔

تمہارے ہاتھ میں ایسی چمکدار تلواریں ہوں جو تاریکی شب میں شعلِ راہ معلوم ہوں"

۱۔ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴

”آگاہ ہوا محمد کا پیغام حق ہے باطل نہیں ہے۔“

اولیو ہمنوا بکتب منزل عجب
علی نبی کموسنی او کذی النون
”محمد کا کتاب بڑی عجیب ہے وہ اسی طرح نبی ہیں جس طرح موسیٰ یاذی النون تھے“
لقد علموا ان ابنا لا مکذب
لدينا ولا نعباء بقول الاباطل

دنیا جاتی ہے کہ ہمارا فرزند صادق ہے۔ ہم باطل کی پروا بھی نہیں کرتے۔“
قابل محکمہ لیکن بدعتی کا واضح ثبوت یہ ہے کہ علامہ قرانی نے اس کلام پر تبصرہ کیا ہے
”کہ زبان سے اقرار اور دل سے اعتقاد تو ہے لیکن ابوطالب مومن نہ تھے“
خدا جانے اس غرض مند انسان کی نفس میں ایمان کسے کہتے ہیں؟ حقیقت تو
یہ ہے کہ یہ دل کے جذبات تھے جو لوگ قلم تک آگئے اور ان کو واقعہ سے کوئی ربط
نہیں ہے۔

یہ ایک مشت مخونہ ہے درنہ اس کے مقابلے میں کلمات و بیانات کا ایک اخبار ہے جس
میں رسالت کا اعتراف بلکہ دین کی ترویج کا مکمل سامان ہے حضرت ابوطالب کا یہ اعتراف اور
آپ کی یہ پیروی ایک بڑے ایمانی جذبے کی غازی کردہ ہے۔
ایک ایسا انسان جو قبیلہ کا سردار ہو، مکہ کا رئیس اور قریش کا قائد ہو، اسے کیا
پڑی تھی کہ وہ ایسے تقسیم کے سامنے سرخیاؤں ختم کرتا جو لگ بھگ اپنی ہی آغوش میں پل رہا تھا اور اپنی
ہی اولاد کے حکم میں تھا جس پر خود ہی مربی کی اطاعت فرض ہوتی ہے۔
یہ صرف عقیدہ راسخ اور ایمان کامل کا جذبہ تھا جس نے ساری ریاست و سیادت
کے جذبات کو دل سے نکال دیا۔ اور ابوطالب کی زبان سے ان کے گود کے پالے ہوئے سردار
کہلایا اور پھر مرح و ثنا اور تعریف و توسیف کا دریا بہا دیا اگر یہ عقیدہ و ایمان نہ ہوتا تو ایسا خضوع
و خشوع ایک غیر ممکن امر تھا اسے قربت و رشتہ داری پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔

و شق له من اسمه لیجله
قد والعرش محمود و هذا محمد

”اللہ نے اپنے نبی کو تمام عالم سے زیادہ اشرف قرار دیا ہے لہذا نام سے
ان کا نام نکالا ہے وہ محمود ہے اور یہ محمد۔“

یہ شعر وہ ہیں جن میں وقت واحد میں توحید و رسالت دونوں کے جلوے نظر
آتے ہیں۔ نبوت کے اقرار کے بارے میں آپ کے متعدد اشعار کتاب کے مختلف صفحات پر
درج کیے جا چکے ہیں جن کی ایک مختصر فہرست پھر نقل کی جا رہی ہے۔

انت الرسول رسول الله فعلمه
عليك نزل من ذي العزة الكتب
”اے اللہ کے رسول ہیں اور آپ ہی پر کتابیں نازل ہوئی عہیں۔“

الم تعلموا اننا وجدنا محمدا
نبيا كما موسىٰ صبح في اول الكتب
”کیا تمہیں خبر نہیں ہے کہ محمد بھی موسیٰ کی طرح نبی ہیں اور ان کا ذکر سابق
کتب میں موجود ہے۔“

انت ابن امنة النبي محمد
آپ آمنہ کے فخر زندہ نبی ہیں۔

نبی اتاه الوحی من عند ربہ
محمد وہ نبی ہیں جن پر وحی نازل ہوتی ہے۔
انت النبی محمد
آپ محمد نبی ہیں۔

الا ان احمد قد جاءهم
بختی ولم یاتهم بالکذب

کیا یہ بھی عقل میں آئے دلی بات ہے کہ محمدؐ کے پیغام کو فلاح و رشد، خیر اور سعادت قرار دے کر دنیا کو اس کے اقتدار کی دعوت دینے والا انسان خود ہی اس کا مخالف ہو، خدا کی قسم یہ بات عقل کے خلاف ہے انسان کسی کی بات کو عقلی نہایت دیر مانے اور پھر اس کا منکر ہو۔ ہدایت کا اعلان کرے اور پھر گمراہی پر باقی رہے۔ معاذ اللہ۔ استغفر اللہ!

حضرت ابوطالبؓ کے صحیفہ حیات کی ہی وہ آخری سطریں ہیں جن میں ایمان کی چمک، عقیدہ کی ہلک اور جہادِ اُکابر کی تصویریں پائی جاتی ہیں۔

اللہ اکبر! کتنا بڑا مومن ہے یہ انسان یکساں دگر و محافط ہے یہ مجاہدِ امین!



مَجَزُو دَوِّمُ تاریخ کی ذمہ داریاں

بعد موت

بھلا کیونکر ممکن تھا کہ جو رسولِ عدالت و انصاف اور وفاداری کیلئے نمونہ عمل تھا، کسی منعم کے کرم یا کسی محسن کے احسان کو فراموش کر دیتا۔ یہی وجہ تھی کہ ابوطالبؓ کے مرنے کا غم دل کی گہرائیوں سے گزر کر چہرے کے خطوط تک آگیا اور خیال یہ تھا کہ اب مصائب سے سخت مقابلہ ہے اور تبلیغِ اسلام میں بہت بڑا خلا پیدا ہو گیا ہے۔

عبداللہ ابن ابی ارفعؓ کہتے ہیں کہ ادھر علیؓ نے رسول اکرمؐ کو اپنے والد بزرگوار کے انتقال کی خبر دی، ادھر آنکھوں سے آنسوؤں کا سیلاب جاری ہو گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد آنسوؤں کو روکا، دل کو سمجھایا اور ایک نحیف و غم انگیز لہجے میں علیؓ سے خطاب کیا: "جاؤ باپ کو غسل و کفن دے کر دفن کر دو۔ خدا ان پر رحمت نازل کرے اور بخش دے۔"

اربابِ نظر! کیا اسلام ابوطالبؓ پر اس سے بہتر بھی کوئی دلیل ہو سکتی ہے کہ رسول اکرمؐ جیسا ذمہ دارِ عالم علیؓ جیسے مسلمان کو ابوطالبؓ کی تجہیز و تکفین کا حکم دیتا ہے، جبکہ شریعتِ اسلامیہ میں کافر کی تکفین حرام ہے، یہی نہیں بلکہ خود رسولؐ بھی دعائے مغفرت اور سوالِ رحمت سے یاد کرتے ہیں۔ جبکہ وہ مومنین پر رحیم اور کافرین پر شدید ترین غضب ناک ہیں۔

علیؓ کہنے، "تجہیز و تکفین کے فرائض انجام دیئے۔ اسلام کے نامہ اول کا جنازہ مسلمانوں کے گناہوں پر

۱۔ البسرة النبویہ ج ۱ ص ۸۷ الفدیہ ج ۲ ص ۱۹۷ ج ۳ ص ۲۷۷ شیخ الاسلام ص ۱۱۱، الجزء ۱ ص ۱۱۱، مجمع البحار

ص ۲۷۷، تذکرۃ الخواص ص ۱، ایمان ابوطالب ص ۱، ایمان الشیعہ ج ۲ ص ۱۶۱

واميض يستقى الغمام لوجهه
يلوذ به الهلاك من آل هاشم
وميزان صدق لا يخس شعيره
الم تعلموا ان ابنا لا مكذبك
لعمرى لقد كلفت وحيداً بآحمد
وجدت بنفسى دونه فحميه
فلا زال للدنيا جماً لا هلهـا
فمن مثله في الناس اى مريـل
حليم رشيد عادل غير طائش
يوالى الاهاليـس عنه بغافل

وايدى رب العباد بنصره

واظهـر دينـا حقه غير باطلـه

اللہ پر نظر اور باطل کو شس سے نجات دے

اللہ ہر فاسق و فاجر غیبت شعار اور بے ایمان سے بچائیے۔

قریش تمہارا خیال غلط ہے کہ ہم محمد کو چھوڑ دیں گے، ابھی نیزہ بازی ہوگی
مقابلے ہوں گے۔

لوگ قتل ہوں گے، زن و بچہ کے خیالات ذہنوں سے محو ہوں گے۔

ایسی نیزہ بازی ہوگی کہ کشتے رک پر ایک کریں گے۔

ہماری قوم مسلح ہو کر اس طرح چلے گی جس طرح اضٹ پانی لے کر چلتے ہیں۔ ان کی
کولڈ ظاہر ہوتی ہے۔

خاتم حق کی قسم اگر ہم میدان میں آئے تو یہ اس کی ذلت اور بد بختی کے سوا کیا ہے؟

ہمارا سردار یتیموں اور یتیموں کا وارث ہے اس کے طفیل بارش رحمت ہوتی ہے آلِ کرام

اسی کی پناہ میں رہتے ہیں اسی لئے تو مطہین اور محرم ہیں۔

ہمارا رئیس محمد گودہ میزان صداقت ہے جس میں بال برابر فرق نہیں۔ صداقت کو پورے

وزن سے تو لٹا ہے۔

کیا تمہیں نہیں معلوم کہ یہ غلط گو یا باطل پرست نہیں ہے۔

اور اگر ایسا تھا تو ابولہب کو کیا ہو گیا تھا؟ اس نے کیوں ساتھ نہیں دیا؟ کم از کم مخالفت
ہی نہ کی ہوتی۔ یہ کچھ نہیں ہے، دینی جذبات کے سامنے قرابت اور رشتہ داری کی کوئی وقعت نہیں
ہے۔ ہم ابھی دیکھ چکے ہیں کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی نے ابوت کے رشتہ کو قطع کر دیا اور اپنی
دینی حماقت سے قتل پر آمادہ ہو گئے۔

ہم ابھی سن آئے ہیں کہ عدی بن حاتم نے پوری شفقت کو بالائے طاقت کر دیا اور اپنے
پارہ جگر زید کو مارنے پر آمادہ ہو گئے، بلکہ جیب وہ ہاتھ سے نکل گیا تو اس کی موت کی بددعا کرنے
لگے۔ یہ سب کیا تھا؟ یہی ناکہ دینی جذبات دل کی گہرائیوں سے رشتہ داری کے احساسات کو بیخ و
بن سے اکھاڑ کر پھینک چکے تھے۔ ظاہر ہے کہ جب ہم انسان کا یہ عالم ہو تو شیخ بطحا کا کیا عالم
ہوگا۔ جہاں ایک طرف اپنی قوم کی زعلیت و سیادت کہنے دین کے احساسات و جذبات ہیں اور
دوسری طرف قرابت اور رشتہ داری پھر رشتہ دار بھی وہ جو اپنے مروجہ مذہب کو چڑے اکھاڑ دینے
کی فکر میں ہے۔ کیا ایسے حالات میں بھی رشتہ داری نہاں ہو سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ یہ بات کسی
ایسے دل میں نہیں بیٹھ سکتی جس میں ذرہ بڑا بر بھی مشعور ہو!

کیا فقط رشتہ داری اور قرابت کی محبت تھی جو ابولہب کو اس بات پر مجبور کر رہی
تھی کہ وہ محمد اور ان کے پیغام کی مدح و ثنا میں تعریفوں کے پل بانہ دیں اور ساری قوم کو اپنے
مروجہ دین کی طرف دعوت دیں اور وہ بھی اتنے صریح اور ترن و تہنہ لہجے میں!

اعوذ برب البيت من كل طاعن
ومن ناجر يغتابنا بمعجة
الذي بتم وبیت الله نبی محمد
ونسلمه حتی نصرع حوله
وحتى تری ذالردع یرکب درعه
وينهض قوم فی الحدید الیکم
وانا وبيت الله ان جدما اری
یکل نتي مثل الشلب سمیدع
وماترك قوم لا ابالك سيدك

علیم میر و امیلو ح الباطل
ومن ملحق فی الدین عالم غول
ولما نطاعن دونه وناصل
ونذهل عن ابنائنا والحلائل
عن الطعن فعل الانساب لتجمل
نهوض الروایا من طریق جلاجل
لتلین اسافنا بالامثال
اخی ثقة عند الحفیظة کاتل
لحوط الزمار غیر نکس مواکل

اٹھا۔ علیؑ نے دوڑ کر رسول اکرمؐ کو خبر پہنچائی اور حضورؐ جنازہ کی مشایعت کو باہر نکل گئے۔ آگے آگے جنازہ اور پیچھے پیچھے اسلام کا پیغامبرؐ نامبر اسلام کا قصیدہ پڑھنا ہوا۔

”چچا“ آپؐ نے صلا رحم کیا۔ خدا آپؐ کو جزائے خیر دے۔ آپؐ نے مجھے بلا۔ میری ذمہ داری لی اور بڑا ہونے کے بعد بھی میری نفرت کی اور میرا قہر بنایا۔ اے

جنازہ آگے بڑھا“ قبر کے قریب پہنچا۔ رسول اکرمؐ کی زبان پر کلمات جاری ہوئے،
”ہوا کی قسم میں انتظار بھی کروں گا اور شفاعت بھی۔ چچا ایسی شفاعت جس سے جن دافس دونوں میں تیر رہ جاؤں!“

ابھی رسول اکرمؐ کا یہ مرثیہ ختم نہیں ہوا تھا کہ شور و شین اور آواز کا سلسلہ شروع ہو گیا۔

وا ابتساہ ادا باطالباہ واحزنناک علیک یا عما

(چچا! افسوس طرح میری کہوں! آپؐ نے پیچھے سے پالا“ بڑا ہونے کے بعد محبت و شفقت سے ملوک کیا۔ میں تو آپؐ کی آنکھوں کا نور اور آپؐ کے لئے روح رول تھا۔) اے

”میں آنکھوں کا نور تھا۔ کیا جس کی آنکھوں کا نور رسول اکرمؐ جیسا ہادی و مرشد ہو وہ بھی تاریکیوں میں رہ سکتا؟“
”میں میں کے لئے روح رول تھا۔ وہ روح جس پر زندگی کا دار و مدار اور حیات کا انحصار ہوتا ہے وہ روح جس کے بعد جسم غفری بوسیدہ ٹکڑی کی مانند اور قبر کی تاریکیوں میں بوسیدہ کر دینے کے قابل ہو جاتا ہے

کیا اس درجہ اتحاد کے بعد بھی انکار و رسالت کے امکانات پائے جاتے ہیں؟

بھلا کیا نجات میں وہ کون صاحب جسم ہے جس کی روح رول رسالت ہو؟

عالمیں میں وہ کون سا پیکر ہے جس کا شعور و رسالت کے ادراک سے فہم ہوا ہو؟

لیجئے وہ رسالت کا حصہ حسینؑ، تبلیغ کا مستحکم قلعہ منہم ہو گیا۔ جینے، ہاشمی کا شیر قریب ہو گیا۔ زمین رول اور اس کے نامر حقی کے درمیان حائل ہو گئی۔

قریش کے دوش اٹھنے لگے کہ۔۔۔ میری دہائ سنائی نہیں دیتی ہے۔ راستہ صاف ہو گیا ہے زمیں

لے اللہ عید کی ص ۳۲، بحار ۲۵۵-۵۲۲-۵۲۹، شیخ الاطبع ص ۳۲، الفیروز ص ۳۲، طبری ص ۲، ابن اثیر ص ۲۸۷

الجزء ص ۳۲، ابوطالب ص ۳۲، مجمع القوری ص ۱۹۱-۲۰۲، تذکرۃ الخواص ص ۳۲، ایقان ابی طالب ص ۳۲

مجمع القوری ص ۳۲، ایقان ابی طالب ص ۳۲ اور پانچ سابق الذکر جلد ۱۔

لے شیخ الاطبع ص ۳۲، اصحاب ص ۳۲

ہمارے اور قضاء سازگار ہو گئی ہے۔ مختلف قسم کے اذیتوں، طرح طرح کی زحمتوں اور تفسرواہانت کی تیاریاں کا وقت آگیا ہے۔

مجال ہے کہ ایسے جنت میں رسول اکرمؐ کے ذہن سے ابولہب کا خیال نکل جائے؟ ہرگز نہیں۔ اب تو ہر مصیبت اپنے ساتھ ابولہب کی یاد لے کر آتی ہے۔ اور ہر شدت و زحمت کے ساتھ ابولہب کے تذکرے ہوتے ہیں

گھر میں داخل ہوتے ہیں۔ مشرکین نے سارے سرور غلک ڈال دی ہے۔ بیٹی پریشان و افسانہ ہو کر دھڑکتی ہے۔ بابا جان یہ کیا؟

”بیٹا رو، نہیں“ اللہ تمہارے باپ کی حفاظت کرے گا۔

یہ نفیس کہیں اور خیال ماضی میں کھو گیا۔ اگر آج میرا بچا زندہ ہوتا تو کسی طرح اس ظالم کو سزا دیتا، اگر آج میرا دو کار با حیات ہوتا تو کس طرح اس بے شعور کو جراثیم ہوتی۔ یہ سوچا اور زبان پر کلمات آ گئے۔

”قریش نے کوئی اذیت اس وقت تک نہیں پہنچائی جب تک کہ ابولہب کا انتقال نہیں ہو گیا۔ اے ابولہب! میں نے تجھے کبھی نہیں بلکہ جب بھی کوئی وقت پڑ گیا، جب بھی نفرت کی فردت ہو گئی۔ تجھ میں میرا ابولہب کی تصویر سامنے آ گئی۔ زبان پر ان کی یاد تازہ ہو گئی۔

ہائے چچا! کتنی جلدی آپؐ سے جدا ہونے ہو گئی

شفیت الہی کا قہر تھا کہ رسولؐ کا سخت امتحان لیا جائے۔ چنانچہ دونوں کے بعد آپؐ پر دوا میں مشیت پڑ گئی، جن میں سے ہر ایک ساری قوتوں کو زائل کر دینے اور دل کو پاش پاش کر دینے کے لئے کافی تھی۔

ایک طرف حضرت ابولہب کا فراق، جن کی رعایت و حمایت، حفاظت و شفقت کی بناء پر قریش کو مقابلہ کی تاب نہ تھی اور دوسری طرف خدیجہ کا انتقال، جن کا مال و منال، اخلاص و جذبہ تبلیغ، مصائب کے علاج، مخفیوں

لے السیرۃ النبویہ ص ۱۸۵، الحلیہ ص ۱۹۱، البشامیہ ص ۲۱۸، طبری ص ۲، ابن اثیر ص ۲۸۷

۲ ص ۳۲، مناقب ص ۳۸، بخار ص ۲۵۵-۵۲۲-۵۲۹، شیخ الاطبع ص ۳۲، مجمع القوری ص ۳۲، ابوطالب ص ۳۲

الفیروز ص ۳۲، صوت العبد اللہ ص ۱۸۵، اعیان الشیہ ص ۳۹، ۱۲

(قدوس اخلاف کے ساتھ)

اپنی جان کی قسم میں محمدؐ کا دل و جان سے دوستیوں میں نے اپنی جان پر کھیل کر اس کی حفاظت کی ہے اور طاقت کے ذریعہ اس کو بچایا ہے۔
یہ اہل دنیا کے لئے باعثِ حمال، محفلوں کی زینت اور دشمنوں کے لئے باعثِ ننگ و عار ہے۔
مقابلے کے وقت اس کے علاوہ اور کس سے فضیلت و برتری کی امید کی جاسکتی ہے۔
یہ علیم، رشید، عامل، صحیح الکفر اور اللہ کا مسلسل محبوب ہے۔
اللہ نفس کی نصرت و تائید کی ہے۔ اس نے اس کی دین کو غلبہ دیا ہے۔
ماظنین کرام ان اشعار پر ایک طائرانہ نظر ڈال لیں کہ ایک اڑتی ہوئی نظر بھی ان اشعار کی معنویت کو دلوں میں اتار دے گی۔ اور ان کی نرمی، شیرینی اور لطافتِ قلوب کو اپنی طرف جذب کر لے گی۔

یہ فقط شاعری نہیں ہے؛ دل کی آواز ہے جس کے ساتھ اعضاء و جوارح کا عمل شریک کا درجہ ہے، روح کی صدا ہے جس پر جہادِ مسلسل نے لیک کہیں ہے عقائد کا سیلاب ہے جس میں خدمات و اعمال شریک رہے ہیں۔
حضرت ابوطالبؑ کا ایمان اس قدر واضح ہے کہ اس پر کسی دلیل و برہان کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ ضرور ہے کہ بسا اوقات اندھے کے سامنے سورج کے اوصاف بھی بیان کئے جاتے ہیں تاکہ اگر دیکھ نہ سکے تو کم از کم عقیدہ تو پیدا کر لے اسی بنا پر ہم نے یہ تمام دلائل و براہین پیش کئے ہیں جن میں خود انتخاب کا اقرار، آپؐ کا جہادِ آپ کی خدمات و سولِ اکرام کی مدح و ثنا، ائمہ اطہارؑ کی تعریف و توصیف وغیرہ شامل ہیں۔

یہی وہ دلائل و براہین ہیں جن کی بنا پر علماء شیعہ نے ایمان ابوطالبؑ کو ایک ایسے یقینی شے قرار دیا ہے جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ اسی پر تمام شیعوں کا اتفاق و اجماع ہے اور یہی شیعوں کا مذہب ہے بلکہ اگر کوئی شخص اس حقیقت کا اعتراف نہ کرے تو یہی بات اس کے غیر شیعہ ہونے کے لئے کافی ہے اس لئے کہ اس قدر احادیث و اخبار ائمہ اطہارؑ

۱۔ شریعۃ النبی ج ۳ ص ۳۱۵، درویشی ابی طالب ج ۱ ص ۶۸، ایمان ابی طالب ص ۸۱-۹۵
۲۔ السیرۃ النبویہ ص ۲۹۱، شیخ الاطالع ص ۳۲، ہاشم و امیر ص ۱۷۴، الغدیر ج ۲ ص ۳۳۸، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۷۹

خصوصاً ارشاد امام رضاؑ کے بعد یہ ثابت ہو چکا ہے کہ شیعہ اور کفر ابوطالبؑ کا عقیدہ دو متضاد چیزیں ہیں۔ کفر کا قائل ائمہ اطہارؑ کا مخالف اور مذہب شیعہ سے خارج ہے۔
فقط شیعہ ہی نہیں بلکہ اکثر زیدی حضرات نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اس سے بالاتر یہ ہے کہ بعض اکابر معتزلہؒ نے بھی تسلیم کیا ہے جیسا کہ شیخ ابوالقاسم بلخی اور ابو جعفر اسکانیؒ کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے۔
یہی نہیں بلکہ بعض ارباب کشف و مشاہدہ بھی آپ کے ایمان سے بلکہ نجات کے معتقد ہیں جیسا کہ قرطبی، سبکی، شحرانی وغیرہ کے قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرات اسی عقیدہ کو اپنا دین تسلیم کرتے تھے۔

امام احمد بن الحسین المشہور ابن وحشی نے تو یہاں تک فرما دیا ہے کہ ابوطالبؑ کا بعض کفر ہے لہٰذا درہم باب اجموری نے اپنے فتاویٰ میں نقل کی ہے یہ تسلطانی کا قول ہے کہ ابوطالبؑ کا تذکرہ حمایت و نصرت نبی کریمؐ کے ساتھ ہونا چاہیے۔ برائیوں کے ساتھ ان کا تذکرہ نبی کریمؐ کے لئے باعثِ اذیت ہے اور آنحضرتؐ کو اذیت دینا کفر ہے اور کافر کی سزا قتل ہے۔

ابوطاہر کی نظر میں ابوطالبؑ سے بعض رکھنے والا کافر ہے۔
و حلال کی طرف دے ہے کہ اتنے دلائل و براہین کے بعد نجات ابوطالبؑ کا قائل ہونا ہی اپنی نجات کا باعث ہو سکتا ہے۔
سیوطی نے ایک کتاب "بغیۃ الطالب لایمان ابی طالبؑ" کے نام سے

۱۔ الحمیدی ج ۳ ص ۳۱۰، شیخ الاطالع ص ۵۵، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۵
۲۔ ایضاً

۳۔ الحمیدی ج ۳ ص ۳۱۰، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۵

۴۔ السیرۃ النبویہ ج ۱ ص ۸۷، الغدیر ج ۲ ص ۳۸۲، ایمان الشیعہ ج ۳ ص ۱۳۵
۵۔ الغدیر ج ۲ ص ۳۸۲

۶۔ ایضاً

۷۔ الغدیر ج ۲ ص ۳۸۲-۳۸۴

کا دوا اور زنجبائے دل کے مرہم کے لئے کافی تھا۔

اب وہ دونوں ہی رخصت ہو گئے۔ دنیا تنگ و تاریک اور عالم نیکوں میں سیاہ ہے۔ مرنے والوں پر اعتماد اور کسی کا سہارا ہے۔ یہ دونوں کتنی سختیاں بھیل کر دنیا سے گئے ہیں۔ شعب کی زندگی میں کتنے مصائب انھوں نے برداشت کئے ہیں۔ وہ اسٹیج برس سے زیادہ کا ضعیف انسان اور وہ اغانی جب کاربائے نمایاں ایسے ہوں تو نتائج کو بھی اتنا ہی اہم سمجھ کر کو اتنا ہی داسم اور اتنا کہ اس طرح باقی رہنا چاہیے لہذا ایک وقت وہ بھی آیا جب ماضی کے قصور سے دل بھر آیا۔ غم و الم کے جذبات اٹھ اٹھے اور زبان پر کچھ کلمات جاری ہو گئے۔ کیسے کلمات؟ جن میں خالق پر اعتماد صاحبِ قوت سے امید قضاے الہی پر صبر اللہ کی بارگاہ میں شکوہ اور اذیت و ایذا سے فریادوں کا ایک طوفان تھا۔

”خدا یا! میری قوت کم“ میری تدبیر کمزور اور میں لوگوں کی نظروں میں حقیر ہوا جا رہا ہوں۔
”خدا یا! اے ارحم الراحمین“ تو ضعیفوں کا پروردگار اور میرا مالک ہے۔ کسی کے والے کیلئے؟
کیا کسی غیر کے والے کیا ہے یا دشمن کو مسلط کر دیا ہے تو کچھ پروا بھی نہیں ہے۔ تیری عافیت میرے لئے کافی ہے۔

اے کلمات کو روش کرنے والے! اے عالمی کی اصلاح کرنے والے تیری تیرے ہی غلبہ اور تیری ہی غافلی سے تیری ہی رضامندی کی امید ہے تیرے علاوہ قوت ہی کسی کے پاس ہے! لہذا اس قلندر مستحکم کے ہنرمون نے اس پناہ گاہ کے مٹ جانے اور اس مددگار کے مرجانے کے بعد

لہذا حضرت ابوطالب کی وفات کے بارے میں چند قسم کے اختلافات ہیں۔ پہلا اختلاف ہینے کے سلسلے میں ہے۔ بعض کے نزدیک آپ کا انتقال رجب میں ہوا، بعض کے نزدیک رمضان میں بعض سوال لکھتے ہیں اور ذیقعدہ۔ دوسرا اختلاف سن کے بارے میں ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ آپ کا انتقال بشت کے بعد سن ۶۰ میں ہوا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ سن ۶۱ میں۔ ایک اور اختلاف یہ ہے کہ جناب ابوطالب و حضرت فدیجہ میں پہلے کس کا انتقال ہوا ہے۔ ایک بحث یہ بھی ہے کہ دونوں کے ساتھ آخری حالت میں کس کا مدفن تھا۔

۱۔ النظر الجلیح ص ۲۱۰، ابن الاثیر ص ۶۲، الحدیدی ج ۳ ص ۳۲۲، الجلیح ص ۲۵۳، البیہقی ص ۲۵۳،
المشامیہ ج ۲ ص ۶۱، مناقب ص ۱۸، بزار ج ۶ ص ۵۲، شیخ الاطبع ص ۵۲، علی ہاشم ايسرة ج ۱ ص ۱۵۰،
محمد الشیخ العری ص ۶۵ (قدرے قدرے اختلاف کے ساتھ)

اب مکہ میں وہ ہی کون گیا ہے۔ اب تو خداوند ہی خداوند اور مصائب ہی مصائب ہیں۔
یہی غم، یہی سوچ اور یہی اضطراب کا عالم تھا کہ ایک مرتبہ ملک حکم ایزدی نے کہہ دیا کہ چل گیا۔
عمر اکبر سے باہر نکل چلا، اب تمہارا کوئی نہیں رہا ہے۔ لہذا



لہذا شرح التلحیح ص ۱۷، الحجتہ ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳

لکھی ہے جس کا عنوان ہی ان کے عقیدہ کی وضاحت کر رہا ہے۔
اس مقام پر تمام مؤلفین و مفکرین کے اقوال و افکار کا پیش کرنا مقصود نہیں ہے
یہ اپنے امکان سے بامعرب ہے۔ مقصد صرف یہ ہے کہ بعض علماء کے اقوال سے بھی موضوع پر
روشنی پڑ جائے اور بجز اللہ یہ مقصد حل ہو گیا۔

ان تمام واضح دلائل و براہین کے بعد حضرت ابوطالب کے کفر کے قائل دو ہی قسم کے
لوگ ہو سکتے ہیں :-

وہ جماعت جس نے ضمیر فروشی اور دین فروشی کر کے معاویہ سے تجارت کے لئے رزائیں
وضع کی ہوں اور اس طرح اپنے عیش و نبوی اور عذابِ آخرت کا بیک وقت انشطار کیا ہو !
اور وہ جماعت جس نے بعد میں اگر اسی مسموم فضا میں آنکھ کھول ہو اور اُسے یہ
حقیقت واضح طور پر نظر نہ آسکی ہو سہم نے حقیقت کے چہرے سے نقاب مٹا دی ہے باطل
کا پردہ چاک کر دیا ہے۔ اب کسی انسان کے لئے عند اللہ کوئی عذر باقی نہیں رہ گیا ہے
تعبیر خیر امر یہ ہو گا کہ ان تمام واضح دلائل و محکم براہین اور مستحکم شواہد کے بعد بھی
ابوطالب کے ایمان کا انکار کر دیں اور اس حدیث کے قائل ہو جائیں جسے مسلم نے نقل کیا ہے۔
"شرید کہتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اکرمؐ کے ساتھ ہمسفر تھا۔ آپ نے فرمایا
تمہیں امیہ بن ابی الصلت کے اشعار یاد ہیں۔ میں نے عرض کی جی ہاں فرمایا، مستاد
میں نے ایک شعر سنایا تو فرمایا اور کچھ پھر ایک شعر سنایا۔ فرمایا اور۔؟ میں نے
اسی طرح تقریباً سو شعر سنائے تو آپ نے فرمایا کہ یہ اپنے اشعار میں تو تقریباً
مسلمان تھا۔" ۱۵

دوسری روایت میں ہے کہ زید بن عمرو بن حنی کی تلاش میں شام کے راستے مکہ جا
رہا تھا۔ راستہ میں موت آگئی۔ حضرت عائشہ رسول اکرمؐ کی نقل فرماتی ہیں کہ "میں جنت میں گیا تو
میں نے زید بن عمرو کے دو بڑے بڑے درخت دیکھے" ۱۶

تیسری روایت ہے کہ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل اور عمر بن الخطابؓ نے رسول اکرمؐ
سے زید کے لئے استغفار کرنے کی اجازت مانگی تو حضرتؐ نے اجازت دیتے ہوئے فرمایا کہ
زید ایک مستقل اُمت کی طرح مبعوث ہو گا ۱۷

ایک روایت میں قیس بن ساقہ کے بارے میں بھی یہی الفاظ ملتے ہیں ۱۸
سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ تضاد کیسا؟ آخر رسولؐ جیسے معدنِ جوہر و کم انسان
کو کیا ہو گیا ہے کہ فیروں پر یہ عنایتیں کر کسی کو ایک اُمت بنائے دے رہے ہیں کسی کے لئے
استغفار ہو رہا ہے۔ اور جس نے اپنی آغوش میں پرورش کی ہے۔ اپنا خون پسینہ ایک کر کے
پالا ہے اس پر کوئی کرم نہیں ہے؟ اور حد یہ ہے کہ اس کے تمام احسانات کا بھی کوئی
بدلہ نہیں ہے جب کہ قرآن نے ہل جزاء الاحسان الا الاحسان کی تعلیم
دی ہے۔ استغفر اللہ!

ان تمام بیانات کے بعد اتنا ضرور کہا جاسکتا ہے کہ حضرت ابوطالبؓ کو غیر مسلم
کہنا رسول اکرمؐ کو اذیت دینا ہے اور آپ کو اذیت دینا ایک گناہ کبیرہ اور معصیتِ عظیمہ
ہے جیسا کہ قرآن کریم اعلان کر رہا ہے۔

ا۔ والذین یؤذون رسول اللہ لہم عذاب الیم
"رسول کو اذیت دینے والوں کے لئے عذاب الیم ہے"

ب۔ وما کان لکم ان تؤذوا رسول اللہ
"تمہیں رسول کو اذیت دینے کا حق نہیں ہے"

ج۔ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا
والآخرة واعد لہم عذاباً مہیناً۔

"خدا و رسول کو اذیت دینے والوں کے لئے لعنت اور رُسوا کن عذاب ہے"

یہی وجہ ہے کہ تلمسانی نے آپ کے کفر کے قائلین کو واجبِ القتل قرار دیا تھا کہ یہ

بنی کثرت کا ایک شخص کھڑا ہو گیا اور یہ اشعار پڑھنا شروع کر دیئے۔

لک الحمد والحمد ممن شکر
دعا الله خالفه دعوة
فلم يدك الا اكارا الف الردا
دفاع العزالي جم البعاق
فكأن كما قاله عمه
به الله يسقيه صوب العمام

خدا یا تیرے شکر گزاروں کی طرف سے تیری حمد تو نے نبی کریم کے واسطے سے ہیں
سیراب کر دیا۔

نبی اکرمؐ نے اپنے خالق سے دعا کی اور اس کے بعد نظریں جھکا لیں۔
ابھی کوئی وقفہ نہ گزرا تھا کہ بارش شروع ہو گئی۔

ایسے لگتا تھا جیسو خدا دھار بارش جس سے قوم مضر کی جان بچ گئی
بچ گیا تھا ابو طالب نے یہ رسول بابرکت اور کریم ہے۔

اسی کے واسطے سے بارش ہوتی ہے۔ بس فرق یہ ہے کہ وہ قولی خبر تھا اور آج اس کا
مشاہدہ بھی ہو گیا۔

سوال یہ ہے کہ حضرت ابو طالب کے انتقال کے بعد بھی ہر موقع پر ان کا ذکر خیر کیوں ہے؟
کیا یہ ان احسانات کا بدلہ نہیں ہے جو رسول اکرمؐ کی یاد سے کسی وقت بھی جدا نہیں ہو سکتے تھے۔
خدا ابو طالبؑ کا بھلا کرے۔ یہ وہ کلمہ ہے جس میں مدح و ثناء کی خوشبو کے ساتھ
اعتراف و اقرار کی طراوت بھی کرے۔ رسول کریمؐ جانتے ہیں کہ اگر آج ابو طالبؑ زندہ ہوتے تو
اس واقعہ کو دیکھ کر ضرور خوش ہوتے۔

خدا ابو طالبؑ کا بھلا کرے کس کی طرف سے؟ رسولؐ اسلام کی طرف سے جس کے لئے غیر
مستحق کی مدح ناجائز بلکہ خلاف شان ہے۔ یہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ استغفار کا ضمیمہ بھی ہے
کیسا استغفار؟ وہ استغفار جو رسول اکرمؐ کی زبان پر غیر مومن کے لئے آہی نہیں سکتا۔

حضرت ابو طالبؑ کے احسانات کا ایک بدلہ یہ بھی تھا کہ ان کی اولاد کے ساتھ اچھا

سلوک کیا جائے۔ اس لئے کہ یہ اسلام کا ایک قانون ہے اور رسولؐ سے بہتر اپنے قوانین و احکام
پر عمل کرنے والا کون ہے؟

چنانچہ آپؐ نے ایک دن حضرت علیؑ سے خطاب کیا:

”میری جگہ کا تم سے زیادہ حقدار کوئی نہیں ہے۔ تم اسلام میں سابق مجھ سے
قریب، غلطی کے شوہر ہو اور ان سے پہلے یہ کہ تمہارے باپ ابو طالبؑ نے
روزِ اول سے میری امداد کی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ ان کی اولاد میں ان کے حقوق
کی رعایت کروں۔“

رسول اکرمؐ کی نظر میں وقت نزولِ وحی سے لے کر آخری دم تک ابو طالبؑ کی نصرت و یاری کس قدر
قیمت رکھتی ہے کہ آپؐ اس کو بھی دلیلِ جانشینی قرار دے رہے ہیں اور اسی کی بنا پر منزلِ نبوت کی نیابت
والے کر رہے ہیں۔

اب چونکہ باپ کے حقوق کی رعایت اولاد کے بارے میں ضروری ہے اور علیؑ ہی شرائطِ امامت و
خلافت کے جامع ہیں لہذا انھیں کو یہ حق دیا جاسکتا ہے۔
ایک مرتبہ عقیل سے خطاب کرتے ہیں:-

”اے ابومسلم! میں تم سے دوہری محبت کرتا ہوں، ایک اپنی قرابت کی بنا پر اور ایک اس لئے کہ
چچا تمہیں بہت چاہتے تھے۔“

اللہ اللہ! رسولؐ کو چچا سے کتنی محبت تھی کہ عقیل سے صرف قرابت کی بنا پر محبت نہیں فرماتے
بلکہ اس لئے بھی محبت کرتے ہیں کہ چچا کو ان سے محبت تھی، اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ اپنا محبوب اور چچا
کا محبوب بھی محبوب اور باپ انصاف! کیا محبت کی اس سے بلند بھی کوئی منزل ہو سکتی ہے؟

بدرا کا معرکہ ہے۔ حق باطل، توحید و شرک کی فیصلہ کن جنگ اپنے آخری لفظ پر پہنچ چکی ہے
شکر اسلام کی جانب سے جہاد کرنے کے لئے ابوعبیدہ بن الحارث بن عبدالمطلب میدان میں نکل چکے ہیں

۱۔ ینابیع المودة ج ۲ ص ۱۳۱ غایۃ الہام ص ۹۹ الفہرست ج ۱ ص ۲۷ وغیرہ

۲۔ الاستیعاب ج ۳ ص ۱۵۷ الحدیدی ج ۲ ص ۳۱۱ لجمۃ ص ۲۱۱ الخواس ص ۱۵۷ معجم القبرصی
الفہرست ج ۱ ص ۲۷

قول نبی کریم ﷺ کے لئے باعثِ اذیت ہے اور آپ کو اذیت دینے والا کافر اور مستحقِ قتل ہے بھلا اس سے زیادہ اور کیا اذیت ہو سکتی ہے کہ آپ کے چچا نامہ کھیل مرقی اور ایک مومن کامل و مجاہد مخلص کو کافر کہہ دیا جائے؟ اگر یہ صحیح ہے کہ سببِ نبی الہی نے حضرت سے شکایت کی لوگ مجھے حَمَلَةُ الْعَطَبِ کی بیٹی سمجھتے ہیں تو آپ بگڑ کر جمع میں آگئے۔ اور فرماتے تھے کہ آخر لوگ مجھے میرے قرابت داروں کے معاملے میں کیوں اذیت دیتے ہیں۔ میری اذیت اللہ کی اذیت ہے یہ حالانکہ کفر و اسلام کے درمیان کوئی قرابت باقی نہیں رہتی۔ اگر یہ صحیح ہے کہ حضرت نے مردوں کو برا بھلا کہنے سے منع کیا ہے صرف اس لئے کہ اس سے مذہب کو اذیت ہوتی ہے۔ اور اسی بنا پر نبی کریم ﷺ کو اذیت دینے والے کو مستحقِ قتل قرار دیا گیا ہے اگر تو بہ نہ کرے بلکہ مالکین کی رائے کی بنا پر تو اگرچہ تو بہ بھی کر لے گا

اگر یہ سب صحیح ہے تو کیا ابوطالب کو کافر کہنا آنحضرت کے لئے باعثِ اذیت نہیں ہے؟ کیا اس کے بعد انسان قتل، عذاب اور لعنت کا مستحق نہیں بن جاتا؟
- یہی وجہ ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ کے والدین کے بارے میں اسلام و کفر کی نزاع شروع ہوئی تو علامہ سیوطی نے ان الفاظ میں فیصلہ دیا۔

والدین کا مسئلہ اگرچہ اجماعی نہیں ہے اختلافی ہے لیکن میری رائے یہ ہے کہ انھیں نجات یافتہ کہا جائے اس لئے کہ اس کے خلاف کہنا نبی اکرم ﷺ کو تکلیف دینا ہے۔ اور دنیا کا دستور ہے کہ اگر کسی کے باپ کی تعقیص و توہین کی جائے تو اولاد کو اذیت ہوتی ہے۔

مجھے اس مقام پر یہ کہنا ہے کہ اولاً تو رسول اکرم ﷺ کے والدین کے بارے میں کفر کا قول مسلمانوں میں ایک اشتباہ کی بنا پر پیدا ہو گیا ہے۔ انی اقرا پر اذیوں کا تمام مقصد یہ تھا کہ ابوطالب کو کافر کہہ کر حضرت علیؑ کی توہین کریں۔ اتفاق کی بات کہ یہ سلسلہ حضرت آمنہ حضرت عبداللہؑ بلکہ حضرت عبدالطلب تک پہنچ گیا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس مسئلے کو اختلافی کہنا کسی طرح درست نہیں ہے اس لئے کہ آباؤ نبی کے ایمان کی اشہادت قرآن کریم کی آیتیں اور خود حضرت کی حدیثیں دے دی ہیں اور ایسی حالت میں مخالفین کے قول کو اہمیت دے کر مسئلے کو اختلافی بنا دینا کسی طرح جائز نہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ سیوطی نے آباؤ رسول ﷺ کے ذکر بد کو صرف اس لئے منع کیا ہے کہ اس سے رسول اکرم ﷺ کو اذیت ہوگی۔ لیکن میرا عقیدہ ہے کہ اس اذیت کا متناظر قرابت داری، اور رشتہ داری نہیں ہے بلکہ سبب سے بڑا سبب یہ ہے کہ اس طرح حق پر ایک حملہ اور ایمان پر ایک شدید وار ہو جاتا ہے جو کسی بھی انسان کے لئے برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ بہر حال اگر ماں باپ کو کافر کہہ دینا آنحضرت کے لئے باعثِ اذیت ہوگا تو کیا یہ بات باعثِ تکلیف نہ ہوگی کہ رسول ﷺ کی تربیت ایک کافر کے حوالے کر دی جائے۔ جب کہ رسول ﷺ کی مسلسل دعا یہ تھی کہ خداوند کسی فاسق و فاجر کا احسان نہ ہونے پائے اس کا مطلب تو یہ ہوگا کہ دعاؤں سے رسول ﷺ مستجاب نہ ہو سکی۔

اگر یہ صحیح ہے کہ باپ کو مشرک کہہ دینا بیٹے کی توہین کا باعث ہوتا ہے تو اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہوگا کہ ابوطالب کے کفر و مشرک کی داستان بھی اسی لئے وضع کی گئی ہے کہ حضرت علیؑ کے اس امتیاز کو مٹا دیا جائے کہ آپ کے آباؤ اجداد میں سے کسی نے بتوں کے سامنے چستانی نہیں جھکائی۔ بلکہ ہمیشہ سے ایمان و عقیدہ کی آغوش میں پرورش پاتے رہے اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ بعض راویوں نے بعض اصحاب کرام کے آباؤ اجداد کے اسلام کی روایتیں بھی وضع کر لی ہیں تاکہ حضرت علیؑ کی اس انفرادی صفت کا دو طرح سے مقابلہ کیا جاسکے۔ ایک طرف آپ کی صفت کا انکار کیا جائے اور دوسری طرف اس صفت میں آپ کا شریک بنا دیا جائے۔

حالانکہ ان راویوں نے یہ خیال نہیں کیا کہ اگر یہ تمام آباؤ اجداد مسلمان ثابت بھی ہو جائیں تو ان کا اسلام کفر کے بعد کی منزل میں ہوگا۔ جب کہ حضرت ابوطالب نے کفر کا منہ ہی نہیں دیکھا۔ یہ عقیدہ نزل و تدبیب سے دو چار ہی نہیں ہوا۔

بعینہ یہی فریب اس بحث میں دیا جاتا ہے کہ جس میں حضرت علیؑ کے سابق لاسلام ہونے کی گفتگو اٹھائی جاتی ہے اور اس سے یہ ظاہر کیا جاتا ہے کہ یہ بچوں میں سے

عطر بار تذکرے

ظاہر ہے کہ حضرت ابوطالب کے مواقف ایسے نہ تھے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن سے محو ہو جائے۔ جس کی تصویر آنحضرت کی آنکھوں میں نہ پھر ا کرتی! یہی وجہ ہے کہ آپ کسی بھی وقت اس یاد سے غافل نہ ہوتے بلکہ ہمیشہ اپنے تذکروں اور اور اپنی یادوں سے ان مواقف، محاسن اور الطاف و کرم کا شکر یہ ادا کیا کرتے تھے۔

بھلا یہ کیونکر ممکن تھا کہ رسول اکرم جیسا معلم اخلاق اپنے محسن اعظم کو بھلا دے۔ رسول کو ان احسانات کا تذکرہ دوز جہتوں سے کرنا چاہئے تھا۔ ایک اپنی ذاتی جہت سے، حضرت ابوطالب کے احسانات کے صلے کے طور پر اور ایک رسالت کی جہت سے، دنیا کو تعلیم دینے کے لئے اور یہ بتانے کے لئے کہ ہر شخص کو اپنے محسن کے ساتھ ویسا ہی سلوک کرنا چاہئے جیسا سلوک میں چچا کے ساتھ مرنے کے بعد کر رہا ہوں۔

ایک اعرابی آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوا۔ چہرے سے غم و الم کے آثار نمایاں اور آنکھوں سے امید و افسوس کی روشنی جھلک رہی تھی۔ عرض کرانے لگا: یا رسول اللہ! اب نہ جانو رہ گئے ہیں نہ اطفال، قحط و خشک سالی نے بالکل تباہ و برباد کر دیا ہے یہ کہہ کر کچھ اشعار پڑھے جن میں اپنے حالات کی صحیح عکاسی تھی،

وقد شغلت ام الصبی والاطفل
من الجوع ضعفا ما یبابل
سوی الحنظل العمای والارغل
واین فرار الناس الالی التزلزل

ایتناک والذرا یدی لبانہا
والقی بکفیہ الصبی استکانہ
ولاشئ مما ینا کل الناس عدنا
ولیس لنا الا الیک فرارنا

”یا رسول اللہ! اس وقت آیا ہوں جب قحط نے سینے زخمی کر دیئے ہیں۔ اور عورتوں نے بچوں کو چھوڑ دیا ہے۔

اب تو بھوک کے مارے بچے بھی تلخ و غیر شیریں غذا کھانے پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ہمارے پاس کھانے کے لئے حنظل جیسی چیزوں کے سوا اند کچھ نہیں رہ گیا ہے۔

اب آپ کے پاس آئے ہیں۔ اس لئے کہ رسولوں کے علاوہ اند کوئی جلتے پناہ بھی تو نہیں ہے۔“

یہ سنا تھا کہ حضرت اٹھے۔ چہرہ پر غم کے آثار نمودار، دل بے چین، عبادش پر ڈالی۔ منبر پر تشریف لے گئے۔ حمد و ثناء لے اٹھی کے بعد دست دعا ہوئے۔

”خدا یا پانی بر سر آدے تاکہ خشک ذرا مغن سر سبز ہو جائیں۔

جانوروں کے تھنوں میں دودھ پیدا ہو جائے اور زمین پھر سے شاداب ہو جائے“

ابھی دعا ختم نہ ہوئی تھی کہ آسمان پر بجلیاں دوڑنے لگیں اور زمین پر رحمت کی بارشس ہونے لگی۔ ایسی موسلا دھار بارش کہ لوگ فریاد کرنے لگے۔ ”یا رسول اللہ! اب ڈوبے، اب ڈوبے!“

یہ سنا تھا کہ ہاتھ پھر اٹھ گئے۔ وہ ہاتھ جن کی دعا رد نہیں ہوتی۔ بول کو پھر جنبش ہو گئی، وہ

لب جن کی امید نامید نہیں ہوتی۔ اب ہم پر نہیں بلکہ اطراف و جوانب پر۔“

زمان پر یہ یہ کلمات جاری ہوئے تھے کہ گھر سے ہونے بادل پھٹنے لگے۔ رسول اکرم کے بول پر جسم کھیلنے لگا اور دفعۃً خیال ماضی میں کھو گیا۔ ابوطالب کی یاد نے تڑپا دیا۔

فرمایا:—

”خدا بھلا کرے ابوطالب کا، اگر آج زندہ ہوتے تو کس قدر خوش ہوتے۔ ارے کوئی مجھے ان کے شعر سنائے!“

باپ کا جانشین، رسالت کا محافظ اٹھ کھڑا ہوا۔ ”یا رسول اللہ! شاید آپ کی مراد یہاں شعر ہے۔

”و ابيض یستقی الغمام بوجهه

ثم الیتمی عصمة للارامل“

رسول اکرم نے تائید کی اور اٹھائے باقی اشعار دہرانا شروع کر دیئے۔ اب حضرت ہیں کہ مسلسل اپنے چچا کے لئے منبر سے استفادہ کرتے چلے جا رہے ہیں، یہاں تک کہ ایک مرتبہ

پہلے اسلام لائے تھے۔ حالانکہ ہمارا خیال یہ ہے کہ یہ بحث مرے سے غلط ہے۔ دیگر مسلمانوں کے متعلق یہ بحث ہو سکتی ہے کہ وہ پہلے کافر تھے لیکن حضرت علیؑ کے باب میں یہ بحث ہی بے معنی ہے۔

اگر یہ صحیح ہے کہ باپ کی تنقیص سے بیٹے کی توہین ہوتی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوطالبؑ کی توہین صرف حضرت علیؑ کی توہین نہیں ہے بلکہ رسول اکرمؐ کی بھی توہین ہے اس لئے کہ دونوں بنیں آریہ مباہلہ متحد ہیں۔ ان دونوں کو علاوہ حضرت کے تمام خصوصیات و صفات میں مشترک ہونا چاہیئے۔ لہذا رسولؐ کے لئے ابوطالبؑ عبد اللہ میں اور فاطمہؑ آمنہ، چاہے دونوں مومن ہوں یا کافر اس لئے کہ علیؑ نفس محمدؐ ہیں۔ اگر رسولؐ اکرمؐ کو یہ بات تکلیف دیتی ہے کہ ابولہب کی بیٹی کو نبوت حمالۃ العطب کہا جائے حالانکہ اس کا باپ ابولہب اور اس کی ماں "حمالۃ العطب" ہے تو کیا آنحضرتؐ کیلئے یہ بات تکلیف دہ نہ ہوگی کہ آپؐ کے مومن کاہل اور مجاہد مخلص چچا کو کافر کہہ دیا جائے؟ حقیقت امر یہ ہے کہ اس ظلم و تعدی اور خیانت و بہتان سے جس قدر بھی متاخر ہو جائے کم ہے۔ ابوطالبؑ جیسا قریب تر انسان اس کی توہین کی جائے اور رسول اکرمؐ کو اذیت نہ ہو کون ابوطالبؑ؟ اپنا چچا چاہنے والا اور پالنے والا چچا۔ کون ابوطالبؑ؟ اپنا جان نثار مجاہد مومن اور بزرگ مخلص۔ اس کے علاوہ خود حضرت علیؑ کو اذیت دینا ہی آنحضرتؐ کی اذیت کے لئے کافی ہے، جبکہ دونوں کا نفس ایک اور دونوں کی روح ایک ہے۔ اگر شفاعت کا دائرہ امتداد وسیع ہے کہ اتنی بڑی بڑی تعداد اس میں داخل ہو سکتی ہے جس کا ذکر سابق کی روایات میں ہوا ہے۔ تو کیا اس میں اتنی وسعت اور نہیں ہے کہ اس میں ابوطالبؑ بھی داخل ہو جائیں۔؟

اگر رسولؐ سے زیادہ اگر کوئی صلاح رحم کرنے والا نہیں ہے جیسا کہ معاویہؓ کے خطیب انیس نے قسم نثری کے ساتھ بیان کیا ہے تو کیا یہ صلاح رحم کے خلاف نہیں ہے کہ تمام دنیا کی شفاعت کر لیں اور اپنے حقیقی چچا اور اپنے نفس کے حقیقی باپ کی شفاعت نہ کر سکیں سچ تو یہ ہے کہ ابوطالبؑ کو اس شفاعت کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ شفاعت پر اس کی نجات موقوف ہوتی ہے جس کے اعمال استحقاق جنت کے لئے کافی نہ ہوں اور جس کے ذاتی اعمال پر دین کی بنیاد عقیدہ کا استیقام اور اسلام کی ترویج کا دار و مدار ہو اسے شفاعت

کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو اپنے ذاتی اعمال ہی سے عدالت الہیہ کے تقاضوں کے مطابق جنت کا مستحق بن سکتا ہے۔

اس کے بعد رسولؐ یہ ہے کہ اگر ابوطالبؑ ہی جنت میں نہ جائیں گے تو وہ خلق کس لئے ہوئی ہے؟ اگر جنت انھیں کو بطور جزا نہ ملے گی تو کیسے ملے گی؟ اگر ابوطالبؑ جہنم میں چلے گئے۔ تو پھر بچے گا کون؟ انبیاء و مرسلین یا شہداء و عدل یقین۔؟ میرا خیال تو یہ ہے کہ پھر کوئی نہ بچ سکے گا۔ اس لئے کہ ابوطالبؑ جہنم میں اسی وقت جائیں گے جب تمام اخلاقی اقدار ختم ہو جائیں۔ عدالت الہیہ کا سلسلہ منقطع ہو جائے۔ احکام الہیہ کی بنیادیں ظلم و جور پر قائم ہو جائیں اور جبر و عدل میں کوئی ارتباط باقی نہ رہ جائے۔

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا كُنَّ يَتَوَقَّعْنَ
بِهْتَانًا وَأَنْتُمْ مُبِينَاتٌ

”جو لوگ اہل ایمان کو بہتان رکھ کر اذیت دیتے ہیں وہ کھلم کھلے ہوئے گناہ کے متحمل ہوتے ہیں۔“

نَحْمَدُكَ